

تفسير
الشيخ الأحمدي

جميع الآيات المفسرة في كتب
الشيخ أحمد بن زين الدين الأحمدي

تقديم

سماحة آية الله العظمى المولى
الحاج ميرزا عبد الرسول الحائري الأحمدي

جميع وتصحيف
راضى ناصر السليمان

مكتبة
الشيخ الأحمدي
مسألة

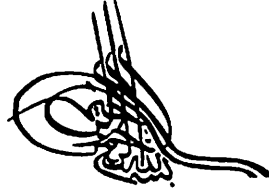
مؤسسة فكر الأحمدي

مؤسسة فكر الأحمدي

تفسير
الشيخ الأحمدي الحنبلي



Awhad.com



﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ
الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾

(سورة الإسراء: الآية ٩)

سلسلة
علم القرآن
في فكر الشيخ الأوحى الأحسائي

تفسير

الشيخ الأوحى الأحسائي

جميع الآيات المفسرة في كتاب

الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي

(الجزء الأول)

تقديم

سماحة آية الله المعظم المولى
الحاج ميرزا عبد الرسول الحائري الأحقائي

جمع وتحقيق
راضي ناصر السلیمان

مؤسسة
فكر الشيخ الأوحى الأحسائي
للبحوث والدراسات والبحوث والنشر

جميع الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
(١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م)



هوية الكتاب:

اسم الكتاب: تفسير الشيخ الأوحى الأحسائي قدس
اسم المؤلف: الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس
جمع وإعداد وتحقيق: راضى ناصر السلطان
الإخراج الضنى:
الطبعة والنشر: مؤسسة فكر الأوحى

عنوان المحقق: دمشق - سوريا - السيدة زينب

ص.ب: (٢١٣) E-Mail: Radi_nasir@hotmail.com

موبايل: (٠٠٩٦٣ ٩٣ ٣٠٦٧٦٦)

كلمة الناشر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين الطاهرين .
على الرغم من التعظيم الإعلامي الذي شنه مناوئو العترة الطاهرة ،
ومحاولة محو كل أثر يدل على فضلهم وسابقتهم ، تجد الكثير من
الفنارات المضيئة التي نجت من كل تلك المحاولات ، وكان من بينها
اختصاص أهل البيت عليهم السلام بكثيرٍ من الآيات الشريفة التي نزلت في بيان
مقامهم الشامخ .

واتفاق محدثي المذاهب الإسلامية على كون عدد تلك الآيات هو ربع
القرآن^(١) ؛ لا يعني بالضرورة خلو ثلاثة أرباعه الأخرى منهم ، وفي تأييد
ذلك تكفي أحاديث الثقلين وغيرها ، كقوله عليه السلام : « هذا علي مع القرآن ،
والقرآن مع علي ، لا يفترقان حتى يردا عليّ الحوض »^(٢) .

من هنا انطلق الكثير من العلماء منذ فجر الإسلام حتى هذا اليوم
ليُنقَّبوا عن تلك الآيات المباركة ، ويخصصوا الكثير من الكتب والمؤلفات
في تعدادها وتفسيرها ، وتأويلها وشرحها ، كالشيخ المفيد ، والشيخ تقيّ

(١) راجع: ينابيع المودة: ص ١٢٦ . شواهد التنزيل: ج ١ ص ٤٤ . مناقب علي بن أبي طالب:
ص ٢٢٨ ح ٣٧٥ .

(٢) الصواعق المحرقة: ص ١٢٤ ، ينابيع المودة: ص ٢٨٥ .

الدين الحلبي، والاسترابادي، والشريف المرتضى، والحاكم النيسابوري، والحاكم الحسكاني، وغيرهم من علماء الفرق الإسلامية المختلفة^(١).

ويمكننا اعتبار هذا التفسير - الذي بين يدي القارئ الكريم - المستخلص من مؤلفات شيخ المتألهين الأوحّد الأحسائي تَدْرُسُ أحد أهم ذلك النوع من التفاسير، إذ أنه لا يهتم بنقل الروايات الواردة عن أهل البيت عليهم السلام في هذا الشأن فحسب، بل يتعدى ذلك إلى الشرح والتحليل، وبيان الكثير من النكات العلمية الدقيقة، والتوفيق بين ما يُتوهم تعارضه من الآيات الكريمة.

ولا نريد الإسهاب في التعريف به، بل نترك التفاصيل لمقدمة المحقق الذي تجشم عناء الكثير من الخطوات؛ ليصل الجزء الأول من هذا التفسير بهذه الحلة الأنيقة في الجمع والإعداد والتحقيق إلى أيدي القراء والباحثين.

وإلى أن نلتقي في أجزاءه اللاحقة ندعو الباري جل وعلا أن يوفقنا لخدمة كتابه الكريم، ونشر فضائل أهل بيت نبيه عليه السلام.

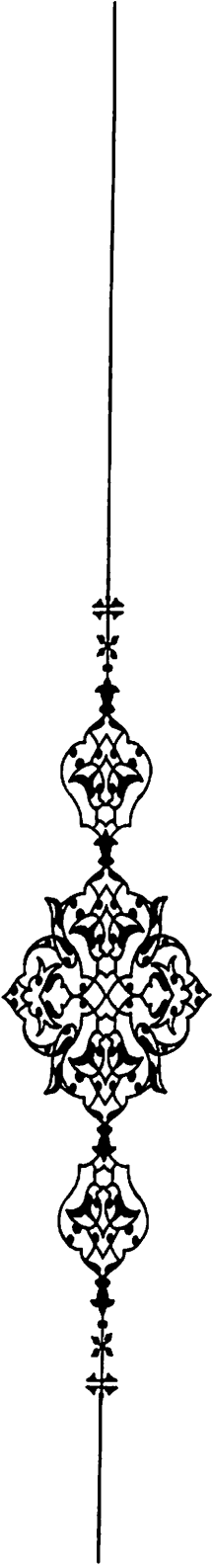
مؤسسة فكر الأوحّد تَدْرُسُ

٢٢ جمادى الأولى ١٤٢٤هـ

(١) لمعرفة المزيد عن أولئك ومؤلفاتهم، راجع مقدمة كتاب (ما نزل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام): ص ١٢ وما بعدها، ومقدمة كتاب: (تأويل الآيات الظاهرة في فضل العترة الطاهرة): ص ٩-١٠.

تقديم بقلم:

آية الله العظمى خادم الشريعة الفراء
المولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحراقي
(دام ظله)



حوزة النورين النيرين - الكويت

مكتب المرجع الديني خدام الشريعة الفراء
الحاج الميرزا عبدالرسول الحائري الأحقافي
المنصورية - قطعة ٢ - شارع ٢٩ - منزل ١٥
تلفون: ٢٥١٦٦٦٩ - فاكس: ٢٥٢٢٩٩٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أُشْرَفَتْ إِلَى بَعْضِ الْفُصُولِ مِنْ كِتَابِ تَفْسِيرِ الشَّيْخِ الْأَوْحَدِ الْأَصْحَابِيِّ ^{الشيخ} ^{مدرسه}
لِبَعْضِ آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْمُتَمَسِّرَةِ فِي كِتَابِ الشَّيْخِ الْأَوْحَدِ الْأَصْحَابِيِّ ^{جلد} ^{مختار}
الجزء الأول جمع وإعداد ولدنا الفاضل الشيخ راضي السلمان حفظه الله وأبنا
وراقعاً وجدتها تحقيقاً أنيقاً ونزهةً لطيفةً وقد بدل جهده في جمع وإعداد
وتحقيق هذا الأثر العظيم فجزاه الله خيراً جزاءً بحق محمد وآله الأطهار والسلام
علينا وعليكم ومن اتبع الهدى وهداه وبكره خاتم النبيين ميرزا عبد الرسول ^{الشيخ}



بسم الله القادر المتعال

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد الأولين
والآخرين، وأشرف الأنبياء والمرسلين، أبي القاسم محمد، وعلى آله
الطيبين الطاهرين، المكرمين المعظمين، الذين أذهب الله عنهم الرجس،
وطهرهم تطهيراً، ولعنة الله على أعدائهم أجمعين، آمين يا رب العالمين.

❖ القرآن الكريم الظاهرة السماوية الأبدية:

تلك الظاهرة السماوية الأبدية، والمبتدأ الذي كان خبره يزلزل الدنيا،
إليك مختصراً من ذلك الخبر الكبير، معدن العلم والنور؛ الذي راح
يشغل فكر العظماء من المفكرين عبر القرون الأربعة عشرة، ويشد إليه
أنظارهم وبصائرهم.

ها نحن وتاريخ التمدن البشري، اليوم عصر العلم والتقدم العلمي،
الذي عمّت البلاد والأمم جميعاً أخباره، اليوم عصر الكتب والمطبوعات
التي زينت ممرات الطرقات والشوارع، إضافة إلى البيوت والغرف..

فما عليكم إلا أن تواكبوا هذا التقدم والتطور العلمي للبشرية بالقراءة
والمطالعة، ومن ثمّ التفكير والتعمُّق، والاستدلال الصحيح، والتجرد
بالحكم العادل؛ لتقفوا على الحقيقة الجليلة التي تُوضِّح: أنه ليس في العالم
معجزة وأعجوبة أعظم من معجزة القرآن العظيم؛ لأنه بتجلياته السماوية

استطاع - وفي أقل من نصف قرن فقط - أن يسخر أكثر العالم المتمدن، وأن يزلزل سطوته، وأن يوقظ العقول الغافلة، ويسلب القرار والاستقرار من القارّات الأرضية، وأن يُحوّل التاريخ تحوُّلاً عميقاً؛ من خلال تملكه عقول العلماء والمفكرين في العالم، ذلك التملك الذي سيدوم ما دام الدهر!! .

هذه النهضة المقدسة السماوية؛ نهضة العلم، والمنطق، والعقل، والنظام المطلق؛ هي التي أفاضت على القلوب والأرواح المضطربة سكوناً واستقراراً سماوياً، بعد أن ملأ الدنيا دويهاً، وراح يقرع أسمع أهلها، كما يفعل دوي الرعد والصاعقة، ولكنه بشكل أوسع وأشمل، بحيث تجاوز الأسمع؛ ليصل إلى القلوب، فيوقظها من نومتها وغفلتها، فانتبعت مذعورة مدهوشة؛ لتصغي لذلك الصوت السماوي، المتصاعد من جبال الحجاز، ولتعرف متحيرة من أين هذا الصوت؟، وأين مصدره؟، وماذا يقول؟ .

ولكن حقاً . . إنَّ العظماء والعقلاء في ذلك اليوم -فضلاً عن عموم الناس - كانوا قاصرين عن فهم ذلك السر السماوي والتعمق فيه، ولكنهم عرفوا هذه الحقيقة: (إنَّ هذا الانقلاب والحدث العظيم ليس شيئاً وقتياً وقصيراً الأجل).

نعم . . عرفوا أنَّ هذا الخبر مفتاح تحول عظيم، ووراءه الأخبار الجسيمة والعظيمة، إنَّ هذا المبتدأ ينتظر الأخبار العجيبة، والمعجزات الكبيرة التي سترد من خلفه!!، فما كان أول تلك الأخبار المحيرة؟! .

في تلك المرحلة، وفي أوائل ظهور ذلك النور والكتاب السماوي؛ زلزل العالم المتلاطم والمتعب، وفي أول بزوغ شمسهِ؛ قهر صناديد العرب

المتعصبة لتقاليدها، ومفاهيمها الجاهلية، وتفاعل مع قلوب الفصحاء من العرب، بحيث لم يجدوا سبيلاً لمقاومته ومواجهته، ووقفوا تجاهه موقف التسليم والانفعال والانزواء.

إنَّ تجلّي تلك الروح السماوية، وذلك الكوكب الوضاء؛ قهر أبطال البلاغة والفصاحة، وأجبرهم على الاعتراف بالعجز والضعف تجاهه، فذهب البعض منهم - وقد غلبهم الذعر والقلق - ليُنزلوا معلقاتهم الأدبية، التي كانت وسيلة فخرهم وتفخرهم، عن جدار الكعبة^(١)، معلنين بذلك فشلهم أمام التحدي الأدبي والبلاغي للقرآن الكريم، بينما ذهب الآخرون منهم - وبدوافع عصبية وانتقامية - لينسبوه إلى السحر.

إنَّ تحدي القرآن وصدى نزوله لم يكن في الحجاز فحسب، بل راح يزلزل عرش كسرى العظيم، وعروش إمبراطورية الروم، وكنائس المسيحيين؛ ويسخرهم ويضطرهم للاعتراف به، والخضوع له، وراح يعبر القارات والبحار ليصل إلى الصين، وحتى سواحل البحار العظيمة والجزر، وفي كل مكان على الأرض؛ ليتفاعل مع فطرة كل إنسان موجود يعيش عليها، فيعلمهم دروس التوحيد والكرامة الإنسانية.

فحطم قصور الظلم والطغاة والمستكبرين، وفضح أقوالهم وتعاليمهم الواهية، وأبدل بها عدالته الواسعة، وبيانه الفصيح، وتعاليمه البديعة، وأرسى قواعده الجديدة، المبنية على التوحيد والعدل، والعلم والأخوة،

(١) لقد بلغ من كلف العرب بالشعر، وتفضيلها له أن عمدت إلى سبع قصائد، تخيرتها من الشعر القديم، فكتبت بها بماء الذهب، وعلقتها بين أستار الكعبة، فمنه يُقال: «المذهبات السبع أو المعلقات السبع». راجع التفصيل في العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده: ج ١ ص ٦١. شرح القصائد السبع الطوال الجاهليات: ص ١١ وما بعدها.

والمساواة في مركز التمدن، والتطور لمدى الدهر؛ حيث نسخ العنصرية القومية، وعبادة الأصنام، وأقرَّ عبادة الله الواحد، وتساوي العباد تجاهه. وبعد مضي أربعة عشر قرناً، وفي عتبة القرن الخامس عشر، وفي هذا العصر عصر العلم، وقمة الحضارة والتطور؛ نجد لهذه الوديعه السماوية، والتذكار المحمدي ﷺ نفوذاً عميقاً، يتحكم في ضمائر وأفكار المجتمعات الحضارية في كل العالم، بحيث اعتلى موقع التوراة والإنجيل في خزانات الكتب، وفي أهم مراكز المسيحيين؛ ليرفع صوته عالياً بالآية الشريفة: ﴿إِنَّ آدِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(١)، فيدبُّ في عروشهم وقلوبهم الخوف من الانهيار التام والشامل.

إنَّ الجانب العلمي في هذا الكتاب السماوي العظيم ليعتث على الإعجاب والإكبار، حيث أنه لم يترك جانباً من جوانب العلوم والفنون إلا وغاص فيه، وكان مرجعاً ومصدراً وثيقاً فيه.

وعلى رغم مرور الزمن الطويل من تاريخ نزوله، ومع وجود المناوئين الأقوياء، والمعارضين الأشداء؛ لم يتمكن أحد منهم أن يثبت عليه أي إشكال أو نقص، حتى أنهم عجزوا عن كشف جملة غير بليغة أو ناقصة في كل الآيات القرآنية الكثيرة، إذ أنه ما تطرق إلى موضوع إلا بابتكار وإبداع، وما حكم في شيء إلا بالحكم الثابت والمستدل بشكل إعجازي.

والحال أن كل تأليف - ومهما كان عليه مؤلفه من الدقة والتحقيق والاحتياط - سرعان ما تتوضح أغلاطه، ويخسر موقعه العلمي، ولكن

(١) سورة آل عمران: الآية ١٩.

قرآنا المقتدر بما يحويه من العلوم والحقائق العلمية يتحكم في الناس تحكماً علمياً وأخلاقياً، على الرغم من مرور أربعة عشر قرناً عليه، ولا يزال مرجعاً ومصدراً لكل اكتشاف جديد، ومنبعاً لأسرار الكون، وما تقدمت البشرية في زاوية من زوايا التطور العلمي إلا وكان ذلك التقدم سنداً وثيقاً لإثبات عظمة هذا الكتاب.

ولم يجد العلماء والمكتشفون سبيلاً إلا المثول أمام القرآن، والوقوف وقفة الإعجاب والإكبار، والاعتراف بأنهم قاصرون عن تعريف هذا الكتاب السّماوي، ووصفه بما يستحقه من وصف، وبكل ما قالوه أو وصفوه لم يؤدوا حتى تعريفه وبيان كنهه، وما ذاك إلا لأن القرآن كبير وعظيم بحيث لا تستوعبه المرايا الموجودة.

إنّ جميع ما قاله القائلون وكتبه الكاتبون في حقّ هذا الكتاب العظيم ليس إلا كقطرة من الماء، ترشح من خلال الأمواج المتلاطمة في البحار العظيمة، فيتسنى لها الظهور مع تلاطم الأمواج، ولكن سرعان ما تختفي وتضيع ضمن المقادير المتكاثرة في المياه؛ ولكن هذا لا يمنعنا من وصفه، والغوص فيه، والتحدث عنه بما يتلاءم مع أفكارنا وعقولنا القاصرة في إعطاء حقه من البيان، فكلُّ منا يكيل منه بمكياله، ويعرف منه بمقدار همّته واستيعابه، فإنه كما يقول الأديب الفارسي: «إن لم يمكنك قطف الورد من الشجرة فكن من الملازمين لها لتحسب من محبيها».

❖ الوحي الإلهي على نبي الرحمة ﷺ وأكمل الكتب السماوية:

القرآن صناعة إلهية، لم يتدخل في تأليفه وتنسيقه أي فكر بشري؛ حتى النبي ﷺ، إنه وحيٌ كَلَّه، نزل من عند الله عز وجل على خاتم أنبيائه محمد المصطفى ﷺ؛ لسعادة البشرية الدنيوية والأخرية.

وعلى ضوء التواتر الموجود نحكم: بأن القرآن الموجود في أيدينا هو الكتاب نفسه المنزل على محمد ﷺ قبل أربعة عشر قرناً بالقطع واليقين، لم يتغير عبر هذا الزمن الطويل، لا نظماً ولا معنى، فهو محفوظ من كل أنواع الزيادة والنقصان، أو التغيير والتحريف.

القرآن الكريم آخر وأكمل الكتب السماوية وناسخها، وبما أنه الكتاب المعجز الحاوي لجميع الشؤون والمسائل البشرية، وهو الكتاب الوحيد المرشح لأن يكون مواكباً للبشرية على مختلف الأزمنة والأمكنة إلى يوم القيامة؛ فهو خاتم الكتب السماوية، كما أن الرسول الأعظم ﷺ خاتم النبيين.

❖ تفسير القرآن الكريم:

التفسير في اللغة: كشف وتوضيح المعنى الواقعي للكلام، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^(١).

وهو مأخوذ من مادة (فَسَّرَ)، بمعنى: الكشف والتمييز. ويقول علماء اللغة: إن كلمة (فَسَّرَ) على قاعدة الاشتقاق الكبير

(١) سورة الفرقان: الآية ٣٢.

(قانون القلب) أخذت من كلمة (سفر)، وهي في اللغة بمعنى: الكشف، مثل: (أسفرت المرأة عن وجهها)؛ إذا كشفته.

وعلى هذا . تفسير الكلمات يعني: رفع الإبهام عن معاني الكلمات وتوضيحها، بحيث لا يبقى شيء من الإبهام والإخفاء.

التفسير في الاصطلاح القرآني: عند الإمعان والمراجعة لكلمات العلماء وأهل الفن في معنى التفسير نجد أن لهم آراء وتعريفات مختلفة، وهي إن اختلفت في الألفاظ والصياغة، فإنها ترجع كلها إلى معنى واحد ونتيجة واحدة، تتلخص في العبارة الآتية: (التفسير: هو علم يبحث في أحوال القرآن من حيث دلالاته على مراد الله عز وجل).

فإذا . . . موضوع علم التفسير: هو الآيات القرآنية من حيث دلالاتها على مقصود الله تعالى، والمفسر: هو الذي يستنبط مقصود الله ومراده من خلال آيات الله وكلماته.

ولو نظرنا إلى الموضوع نظرة مبسطة وواسعة نرى: أن القرآن كتاب سماوي، ومن عند الله عز وجل، وكما يصف نفسه: ﴿تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾^(١).

ومن حيث أن لا أحد في المجتمعات البشرية العادية حوى جميع العلوم وبشكل مطلق؛ أمكن الاستنتاج: أنه لا يمكن لأحد على الإطلاق - من صدر الإسلام وإلى آخر الدنيا - أن يُفسر القرآن بما هو وكما هو إلا المعصوم، ولذلك لم يدع أحدٌ، أنه فسّر القرآن تفسيراً مطابقاً لإرادة الله وعلمه.

(١) سورة النحل: الآية ٨٩.

وللحصول على تفسير كامل وجامع من غير المعصوم؛ يجب أن يجتمع جميع العلماء، وأصحاب الثقافات المتنوعة، وأساتذة العلوم والفنون العليا؛ لبحث كلٍّ منهم في منظاره ومجال تخصصه في القرآن الكريم، ثم يدوّن استنباطاته واستنتاجاته، ويستخرج ما يمكنه من الرموز والأسرار القرآنية، ثم يُجمَع ويُدوّن جميع ما توصل إليه أولئك المتخصصون، وتُنسَق المواد فيما بينها، فعندها يمكننا القول: (إنّ لدينا تفسيراً قريباً للواقع، ومتناسباً مع بحره الزّخار).

ولكن مشروعاً مقترحاً كهذا لم يحصل في تاريخ الإسلام، ومن الصعب جداً تحقيقه من جهة الكميّة والكيفيّة؛ إذا لم نقل إنه محال، وعلى فرض حصول ذلك الاجتماع سيكون ما توصل إليه العلماء من كشف رموز القرآن مطابقاً مع مستوى عقول عصرهم وزمانهم فقط؛ لأنّ العقول تتكامل وتتوسع آفاق العلوم على حسب تكامل العقول، وبذلك ستكون النتيجة المحصلة غير متلائمة مع القرآن، الذي يواكب المجتمعات والخطوات العلمية في كل زمان.

وبناءً على ذلك.. يجب أن نرجع في فهم القرآن وتفسيره إلى أولئك العظام، الذين لديهم العلوم الدينية، والمعارف السّماوية، ويحيطون بعلوم العالم، بما فيها علم القرآن وتفسيره، ولم تكن معلوماتهم محدّدة ومقيّدة بزمان ومكان كغيرهم من العلماء العاديين، فإنهم مؤيّدون من عند الله عز وجل في فهمهم واستنباطهم، واستخراجهم الكنوز القرآنية؛ ولأنّ القرآن كتاب سماوي وعالمي، فلا بدّ لمفسّره أن يكون سماوياً عالمياً.

نعم.. لهؤلاء فقط الذين يستقون علومهم من نبعه الغيبي الإلهي أن

يقوموا بهذه المهمة الخطيرة، ويتحملوا هذه المسؤولية الشريفة، وهؤلاء هم الذين عناهم الرسول الأكرم ﷺ في حديث الثقلين المشهور بعترته وأهل بيته: علي بن أبي طالب وفاطمة الزهراء وأولادهما الأحد عشر (عليهم الصلاة والسلام).

إنهم العلماء بالتفسير والتأويل، وأسرار رموز القرآن الكريم، وهم الذين عينهم النبي ﷺ، وجعل علوم القرآن فيهم، ولا مناص من العودة إليهم، واللجوء والاستمداد من كنز علومهم، كما قال ﷺ وأمرنا بذلك بقوله: «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأتها من بابها»^(١).

وعلى هذا.. فإنه لا يمكن الركون والاعتماد على تفسير للقرآن الكريم إلا أن يكون مؤلفه قد أخذ من علوم آل محمد ﷺ، واستند إلى أقوالهم ورواياتهم، بل وليس لأحد أن يُفسر القرآن متكئاً ومعتماً على نفسه، وعقله وعلمه، ومهما بلغ من العلم إلا عن طريقهم وعلى طريقتهم، فقد ورد عن الرسول ﷺ أنه قال: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(٢).

فإذا.. كل تفسير للقرآن لم ينبع من الأئمة المعصومين - الذين هم أساتذة القرآن الواقعيين بعد الرسول ﷺ - لم يكن يُعتمد عليه، ولم يُستند إليه عند علماء أهل الفن.

(١) فرائد السَّمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين: ج ١ ص ٩٩.

(٢) تفسير الصافي: ج ١ ص ٢٢.

والخلاصة: إنَّ القرآن الكريم لوحده وبغير الاستعانة والاستفادة من علوم آل محمد عليهم السلام هو كتاب مبهم، وغير قابل للدرك والفهم، مع علمنا الناقص والمحدود، وهاهو النبي الكريم صلى الله عليه وآله يقول: «إني تارك فيكم الثقلين، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي أبداً؛ كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوض»^(١).

ومع هذا النص الصريح المتفق عليه لدى المسلمين يتضح أن القرآن والعترة لا ينفصل أحدهما عن الآخر، وليس لنا أن نخوض في القرآن إلا بالاستعانة بعلوم علي وأهل بيته (عليهم الصلاة والسلام).

وبهذه المقدمات يتضح بطلان فرضية: (حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ) التي أبدعها الخليفة الثاني، ويثبت أن الأساتذة الواقعيين للقرآن المعينين من قبل الله عز وجل هم محمد صلى الله عليه وآله وآل محمد عليهم السلام، وهم الذين لهم صلاحية تفسير القرآن، وقد بينوا علومه وتفسيره من خلال أحاديثهم ورواياتهم، التي حملها إلينا حملة الأخبار والأحاديث من العلماء العظام، أمثال: الشيخ الكليني، والشيخ الطوسي، والشيخ الصدوق. وغيرهم (أعلى الله مقامهم)، وأوصلوها إلينا.

وهاهو مذهب الشيعة (مذهب أهل البيت عليهم السلام) غني بكل العلوم من الأصول والفروع، ولم يبين أهل البيت شيئاً في جزئيات المعارف الإسلامية إلا وقد وصلتنا بالشكل الصحيح والكامل، والحمد لله رب العالمين.

(١) سنن الترمذي: ج ٥ ص ٦٦٢ ح ٢٧٨٦، وص ٦٦٢ ح ٢٧٨٨، المستدرک علی الصحیحین: ج ٢

ص ١٤٨، مجمع الزوائد: ج ٩ ص ١٦٥، السنن الكبرى: ج ٧ ص ٣٠.

❖ بين يدي هذا التفسير:

وقد أشرفت على بعض الفصول من كتاب تفسير الشيخ الأوحد الأحسائي تَدْرُ لبعض آيات القرآن الكريم المفسَّرة في كتب الشيخ الأوحد الأحسائي (رضوان الله عليه) الجزء الأول، جمع وإعداد ولدنا الفاضل الشيخ راضي السَّلَّمان (حفظه الله وأبقاه).

وواقعاً وجدتها تحقيقاً أنيقاً، وشرحاً لطيفاً، وقد بذل جهده في جمع وإعداد وتحقيق هذا الأثر العظيم، فجزاه الله خير الجزاء، بحق محمد وآله الأطهار.

والسلام علينا وعليكم وعلى من اتبع الهدى، ورحمة الله وبركاته.

خادم الشريعة

ميرزا عبد الرسول الإحقاقي

٢٧ ذو الحجة ١٤٢٣ هـ

مقدمة المحقق

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة على محمد وآله الطاهرين . .

ليس من المبالغة أن يصل عدد الأبحاث العلمية في القرآن الكريم -والتي يُصطلح عليها بعلوم القرآن - إلى سبعة وسبعين ألف وأربع مئة وخمسين علماً (٧٧٤٥٠) ، بل إنَّ ذلك الرقم ضئيل في قبال أعظم وأفضل معجزة في تاريخ معاجز الأنبياء ﷺ^(١) .

ذلك الكتاب الذي يصفه الباري تبارك وتعالى بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْ يَهْدِيَ لِلَّيْلِ هِيَ أَقْوَمٌ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾^(٢) . ويوصي به النبي الأعظم ﷺ فيقول: «أَيُّهَا

(١) أقبل العلماء على دراسة كتاب الله بشوق وتقديس، وكتبوا عنه أبحاثاً علمية قيّمة، غزيرة الفائدة، أسموها (علوم القرآن)، وكانت هذه العلوم كثيرة العدد، فقالوا: إن علوم القرآن تبلغ (٧٧٤٥٠) علماً، على عدد كلم القرآن مضروب في أربعة، إذ لكل كلمة ظهر وبطن، وحدّ ومطلع، وهذا مطلق، دون اعتبار تركيب ما بينها من روابط، وهذا ما لا يُحصى ولا يعلمه إلا الله.. راجع الإتقان في علوم القرآن: ج ١ ص ١٢٨. موجز علوم القرآن: ص ١٨.

(٢) سورة الإسراء: الآية ٩.

النَّاسُ . عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ ، فَإِنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ ، وَمَا حِلٌّ مُصَدَّقٌ ، وَمَنْ جَعَلَهُ
أَمَامَهُ قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَنْ جَعَلَهُ خَلْفَهُ سَاقَهُ إِلَى النَّارِ ، وَهُوَ الدَّلِيلُ يَدُلُّ
عَلَى خَيْرٍ سَبِيلٍ ، وَهُوَ كِتَابٌ فِيهِ تَفْصِيلٌ وَبَيَانٌ وَتَحْصِيلٌ .

وَهُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ ، وَلَهُ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ ، فَظَاهِرُهُ حُكْمٌ ، وَبَاطِنُهُ
عِلْمٌ ، ظَاهِرُهُ أُنِيقٌ ، وَبَاطِنُهُ عَمِيقٌ ، لَهُ نُجُومٌ وَعَلَى نُجُومِهِ نُجُومٌ ، لَا
تُحْصَى عَجَائِبُهُ ، وَلَا تُبْلَى غَرَائِبُهُ ، فِيهِ مَصَابِيحُ الْهُدَى ، وَمَنَارُ الْحِكْمَةِ ،
وَدَلِيلٌ عَلَى الْمَعْرِفَةِ لِمَنْ عَرَفَ الصِّفَةَ .

فَلْيَجْلُ جَالَ بَصَرَهُ ، وَلْيَبْلُغِ الصِّفَةَ نَظَرَهُ ؛ يَنْجُ مِنْ عَطْبٍ ، وَيَتَخَلَّصُ
مِنْ تَشَبٍّ ، فَإِنَّ التَّفَكُّرَ حَيَاةَ قَلْبِ الْبَصِيرِ ، كَمَا يَمْشِي الْمُسْتَتِيرُ فِي
الظُّلُمَاتِ بِالنُّورِ ، فَعَلَيْكُمْ بِحُسْنِ التَّخَلُّصِ وَقِلَّةِ التَّرْبُصِ . . .^(١)

❖ القرآن..انطلاقة المعارف:

من ذلك يتضح أهمية جعل هذه المعجزة الخالدة مع روايات أهل
البيت عليهم السلام المصدر الأساس للمنهج المستقيم في شتى مناحي الحياة؛ دينية
كانت أو دنيوية، اجتماعية أو اقتصادية، أو سياسية . . . وغيرها .

وهذا ما حدا بجميع المدارس الفكرية الإسلامية أن تخوض أولاً في
علوم القرآن وتستلهم معانيه ولآلئه، ومن ثمَّ تجعل لها دستوراً على ضوء
تلك المعاني؛ تقيّم من خلاله جميع ما تتوصل إليه من نتائج العلوم
الأخرى .

(١) الكافي: ج ٢ ص ٥٩٩، وسائل الشيعة: ج ٦ ص ١٧١، تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٠ .

من هنا . انطلق الكثير من علمائنا إلي تجبير مصنفاتهم ، وإطلاق العنان لأقلامهم ؛ ليكتبوا ويبيّنوا ما تتوصل إليه عقولهم ، وما تتسعه أذهانهم ، من لطائف هذا البحر الزاخر الذي لا تحصى عجائبه ولا تبلى غرائبه .

فكانت البداية من كيفية خلقه ، ثم إلى نزوله ، وبعدها إلى تبليغه وحصره ، ومن ثم تفسيره وتأويله ، وناسخه ومنسوخه ، ومكيّه ومدنيّه ، ومحكمه ومتشابهه ، ومجمله ومفصله ، وتجويده وقراءاته . . وغير ذلك ، بل حتى لكيفيّة رسم خطه ألفوا مصنّفات خاصة ، وتفنّنوا في تبيين مدلولاتها أيضاً .

❖ الشيخ الأوحديّ وعلوم القرآن:

باستعراض سريع لأعلام تلك الفنون ؛ تلمع أسماء عديدة ، سطرّت الكثير من المؤلفات ، وقد أبى الشيخ الأوحديّ أحمد بن زين الدين الأحسائيّ أنّه إلا أن يكون واحداً من أولئك الذين خدموا القرآن الكريم ، وغاصوا في أعماقه ، واستخرجوا ما أمكنهم استخراجهم من أسرارهم وخفائهم .

ومن خلال التراث الذي بين أيدينا نشتم عقب الارتباط الوثيق بين هذا الشيخ وعلوم القرآن ؛ وخصوصاً حينما نعلم أنه رغم انشغاله وكثرة أسفاره ، اهتمّ باستنساخ القرآن الكريم بخط يده المباركة في (٧٣٢) صفحة ، وزينه بالإشارة إلى بعض القراءات عن طريق التنويع بين الخطين الأسود والأحمر .

هذا بالإضافة إلى رسالة مستقلة في رسم ألفاظ القرآن التي يختلف

رسمها عما هو متعارفٌ عليه الآن، وأخرى في تجويد القرآن أسماها
بـ(عجالة في بعض أسرار التجويد) تعرّض فيها للكثير من أحكام
التجويد، واستعرض وناقش بعض آراء القراء.. وغير ذلك^(١).

ولقد كانت له سباحة عميقة ومتميزة في علم تفسير القرآن وتأويله،
تتضح لمن عاين أجوبته للمسائل التي ترد عليه من فطاحل العلماء طالبةً
تفسيره لهذه الآية أو تلك، أو لمن تذوّق طعم إشاراتِه في بعض كتبه التي
من أبرزها شرح الزيارة الجامعة وغيرها.

من ذلك نعلم عدم مبالغة السيد كاظم الرشتي تَدَثُّ حينما يقول عن
أستاذه الأوحى تَدَثُّ: «هو في علم التفسير أتى -أعلى الله مقامه، ورفع في
الدارين أعلامه- من مدلولات الأخبار، وواضحات الآثار؛ بما لم يذكره
المفسرون، ولم يعثر عليه إلا الأفلون، وقد ذكر جهات التفسير: الظاهر،
وظاهر الظاهر، والباطن، وباطن الباطن، والتأويل، وتأويل التأويل،
وباطن التأويل، وبيّن الفرق بين هذه التفاصيل، ووجوهها وشرائطها
وآدابها، وسائر أحوالها، وكيفية إجرائها...»^(٢).

❖ فكرة هذا التفسير:

ومما يدعو للأسف؛ أن ذلك العَلمُ الفذّ لم يكتب تفسيراً مستقلاً
لجميع آيات القرآن الكريم، أو لعله كتب لكنه لم يصل إلينا، وعلى أيّ

(١) ستطبع كلتا الرسالتين قريباً بمشيئة الله في كتاب خاص مع بعض الدراسات حول علوم
القرآن عند الشيخ تحت عنوان: «سلسلة علوم القرآن عند الشيخ الأوحى الأحسائي تَدَثُّ».

(٢) دليل المتحيرين: ص ٤٨ - ٥٠.

حال فقد تناول تفسير العديد من السور في كتاباته ، وأكثرَ مُراسِلُوه مُساءلتهُ عن تفسير الكثير من الآيات القرآنية الكريمة .

ومنذ سنوات طويلة وقد استهوتني تلك البدائع التي كان ينشرها هنا وهناك ، وخصوصاً حينما يربط الآيات المباركة وما فيه من إشارات بأهل البيت عليهم السلام ، ويضع قانوناً في طريقته استلهمه من قول أمير المؤمنين عليه السلام : «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَنَا فَأَكْرَمَ خَلْقَنَا ، وَفَضَّلَنَا وَجَعَلَنَا أُمَّنَاءَهُ وَحَفَظْتَهُ ، وَخُزَّانَهُ عَلَى مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ، وَجَعَلَ لَنَا أَضْدَاداً وَأَعْدَاءً ، فَسَمَّائَنَا فِي كِتَابِهِ ، وَكَنَّى عَنَّا بِأَحْسَنِ الْأَسْمَاءِ وَأَحَبَّهَا إِلَيْهِ ، تَكْنِيَةَ عَنِ الْعَدُوِّ ، وَسَمَّى أَضْدَادَنَا وَأَعْدَاءَنَا فِي كِتَابِهِ ، وَكَنَّى عَنَّا بِأَسْمَائِهِمْ ، وَضَرَبَ لَهُمُ الْأَمْثَالَ فِي كِتَابِهِ فِي أَبْغَضِ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ ، وَإِلَى عِبَادِهِ الْمُتَّقِينَ»^(١) .

ويؤكد على ذلك حينما يقول تذُّهُ : «إِنَّ مِنْ عَرَفِ التَّأْوِيلِ مِنْ كَلَامِهِمْ (صلى الله عليهم) ظهر له أن القرآن يرجع تأويله وباطن تأويله بأجمعه فيهم وفي شيعتهم ، وإنَّ كلَّ الخلق إمَّا معهم أو مع أعدائهم . . .»^(٢) .

فَصُرْتُ كُلَّمَا قَرَأْتُ شَيْئاً مِنْ مَوْلايَاتِهِ ، وَاسْتَهَوْتَنِي إِشَارَةُ تَفْسِيرِيَّةٍ أَوْ تَأْوِيلِيَّةٍ لِهَذِهِ الْآيَةِ أَوْ لِأَخْتِهَا ؛ سَارَعْتُ بِتَدْوِينِ مَصْدَرِهَا فِي مَكَانٍ خَاصٍ ، وَبَعْدَ فِتْرَةٍ مِنَ الزَّمَنِ رَاجَعْتُ تِلْكَ الْمَصَادِرَ فَوَجَدْتُهَا مِنَ الْوَفْرَةِ بِمَكَانٍ تَسْتَحِقُّ أَنْ تُجْمَعَ لِتَكُونَ تَفْسِيرًا لِكَثِيرٍ مِنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ ؛ يَعْكُسُ النَّظْرَةَ الْقُرْآنِيَّةَ الْعَمِيقَةَ عِنْدَ الشَّيْخِ الْأَوْحَدِ الْأَحْسَائِيِّ تذُّهُ .

(١) تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٣٠٣.

(٢) شرح الزيارة الجامعة: ج ٣ ص ٢٣، (كرمان)، ص ٤٢ (إحقاقي).

ولقد لاقت هذه الفكرة؛ مُباركةً وترحيباً حميماً من قبل كلِّ من عُرضت عليه، وخصوصاً من مولاي المعظم آية الله الميرزا عبد الرسول الحائري الإحفاقي (دام ظلّه العالِي)، وغيره من العديد من إخواني طلبة العلوم (حفظهم الله)؛ مما دعاني لشدِّ الهمة، وتكثيف الجهود لاستخراج الجزء الأول من هذا التراث العظيم، راجياً من الله الموفِّقية في إتمام أجزائه التالية بحوله وقوته، ورعاية أهل بيت نبيه ﷺ.

خطوات إنجاز هذا التفسير:

لم تكن مسألة جمع مثل هذا الأثر العظيم من غالب مصنفات الشيخ الأوحى الأحسائي تُعدُّ مسألة سهلةً، لا سيما بعد العلم أن كثيراً من رسائله ومصنفاته لا تزال مخطوطة، بل ويصعب في بعض الأحيان قراءة بعض صفحاتها، لذلك وحَتَّى يقف القارئ على ما تحملناه من صعوبات دامت طوال خمس سنوات تقريباً؛ ندرج هنا شيئاً من تلك الخطوات التي عاصرها هذا التفسير حتى وصل إلى يديه الكريمين:

أ) البحث والجمع:

تمَّ مراجعة أكبر عدد ممكن من مؤلفات الشيخ الأحسائي تُعدُّ (بين مخطوط ومطبوع)، والتي كان من أهمِّها:

- ١- أجوبة مسائل الشيخ على العريض (مخطوط).
- ٢- أجوبة مسائل الملا حسين الكرمانى (مخطوط).
- ٣- أجوبة مسائل الملا مهدي الإسترابادي (مخطوط).
- ٤- أجوبة مسائل الملا كاظم السمناني (مخطوط).

- ٥- أجوبة مسائل الميرزا محمد علي المدرّس (مطبوع).
- ٦- أجوبة مسائل السيد أبي الحسن الجيلاني (مطبوع).
- ٧- أجوبة مسائل السيد محمد البكّاء (مطبوع).
- ٨- أجوبة مسائل الشاه زادة محمود ميرزا (مطبوع).
- ٩- أجوبة مسائل الملا محمد حسين الأناري (مطبوع).
- ١٠- أجوبة مسائل الآخوند الملا محمد طاهر (مطبوع).
- ١١- أجوبة مسائل السيد أبي القاسم اللاهيجي (مطبوع).
- ١٢- أجوبة بعض العارفين في الرؤيا (مطبوع).
- ١٣- أجوبة بعض الإخوان من أصفهان (مطبوع).
- ١٤- شرح حديث حدوث الأسماء (مطبوع).
- ١٥- شرح الزيارة الجامعة الكبيرة - ثلاثة أجزاء - (مطبوع)^(١).
- ١٦- شرح تبصرة المتعلمين (مخطوط).
- ١٧- شرح الرسالة العلمية (مطبوع).
- ١٨- رسالة حياة النفس في حضرة القدس (مخطوط - مطبوع).
- ١٩- الرسالة البحرانية (مخطوط).
- ٢٠- الرسالة التوبلية (مخطوط).

(١) اعتمدنا ابتداءً في هذا المصدر على الطبعة الكرمانية، وفي الآونة الأخيرة - قبل طباعة هذا التفسير- أطلّت علينا طبعة مكتبة العذراء في الكويت بجلتها القشبية، فقرّرنا - لإفادة القارئ الكريم - الجمع بين الطبعتين، والرمز للأولى بـ(كرمان)، والثانية بـ(إحفاقي).

- ٢١- الرسالة الفارسية (مخطوط).
 ٢٢- الرسالة القطيفية (مخطوط).
 ٢٣- الرسالة الزنجية (مخطوط).
 ٢٤- الرسالة الخاقانية (مخطوط).
 ٢٥- الرسالة الخطابية (مطبوع).
 ٢٦- شرح الفوائد (مخطوط).
 ٢٧- شرح العرشية - ثلاثة أجزاء - (مطبوع).
 ٢٨- الكشكول - جزأنا - (مخطوط).
 ٢٩- شرح المشاعر (مطبوع).
 ٣٠- كتاب الرجعة (مطبوع).
 ٣١- كتاب العصمة (مطبوع) . . . وغيرها كثير.

ملاحظة: بعض الرسائل المشار إليها كمخطوطات، موجودة ضمن كتاب ضخمة عبارة عن مجموع لغالب رسائل المصنف يُسمى بـ(جوامع الكلم) في مجلدين، وقد طُبِعَ بعضها في كتاب مستقلٍ سُمِّيَ بـ(رسائل الحكمة)، وإلى ذلك أشرنا لكل مصدرٍ في صفحات هذا الكتاب.

ويجدر بنا أن نشير أيضاً إلى أن البحث في بعض تلك الرسائل وفي غيرها لازال مستمراً، وسنشير لأي استدراك في الأجزاء الآتية.

(ب) الفرز والتصنيف:

بطبيعة الحال كان الشيخ قدّش يشير إلى بعض المطالب التفسيرية في بعض كتبه إجمالاً، وتفصيلاً في البعض الآخر حسب ما يقتضيه المقام،

وفي بعض الأحيان يطرح نفس الموضوع في مؤلفات عدة ولكن بأساليب مختلفة ، وربما تناول في أحيانٍ أخرى مجموعة من الآيات التي تشترك في موضوع واحد .

فكان علينا أولاً فرز تلك المواضيع ، ثمَّ تحديد ما يناسبنا مما يتعدّد منها ، وبعده تصنيفها إلى آياتها وسورها ، وقد نضطر في بعض الأحيان إلى التلفيق فيما بين بعضها - مع الإشارة إلى ذلك - طلباً لأكبر قدر من الفائدة .

(ج) التحقيق والعنونة والفهرسة:

يكتمل العمل بعد كل ذلك بإرجاع الروايات إلى مصادرها ، وتتميم ما سقط منها ، مع عنونة شاملة تُسهّل للقارئ الكريم الوصول للمطالب بيسر وسرعة ، ثمَّ بفهرست تلك الروايات ، مع فهرسةٍ أخرى لمصادرها .

وقد أدرجنا في نهاية ما حققناه من رسالتِي رسم ألفاظ القرآن وأسرار التجويد ؛ فهرسة شاملة لمصادر ما عثرنا عليه من تفسير للآيات التي ستكون في الأجزاء التالية ، لكي يستفيد القارئ منها ، إلى أن نؤفّق بإصدار ما بقي من أجزاء هذا التفسير المبارك ، فمن أراد فليراجعه هناك .

وقد آثرنا في هذا التفسير أن لا ينتظر القارئ فترة طويلة ليعرف تفسير السورة التي يقرؤها كثيراً في صلواته اليومية ، فاقفينا أثر بعض التفاسير في تقديم تفسير سورة التوحيد^(١) ، وإدراج قسم مما عثرنا عليه من تفسيرها بعد تفسير سورة الفاتحة ضمن هذا الجزء .

وحفظاً لتراث الشيخ الأحسائي نثُتُ ، وتخليداً لخط يده الكريمة للقرآن

(١) راجع على سبيل المثال (تفسير الثقلين) لآية الله الميرزا عبد الرسول الإحقاقي (حفظه الله).

الشريف، ارتأينا أن نلحق آخر كل جزء من أجزاء هذا التفسير بصور مخطوطة السُّور التي فُسِّرت فيه، فكان ختام هذا الجزء بآيات سورة الفاتحة والبقرة بخط يد المصنّف (أعلى الله مقامه الشريف).

وإلى أن نلتقي في الجزء الثاني، أشكر كل من بذل وساهم بأي خدمة في إنجاح هذا المشروع المبارك، وأخص بالشكر زوجتي العزيزة، لأجل ما أولته من اهتمام أو مساعدة، وأطلب من الباري جلّ وعلا العون والتسديد، ورعاية مولانا صاحب العصر والزمان (روحي فداء)، والنصح والدعاء من إخواني المؤمنين والمؤمنات، جمعنا الله وإياهم في مستقر رحمته، مع محمد وآله الطيبين الأطهار.

﴿سُبْحٰنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلٰمٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

﴿١٨١﴾ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِينَ ﴿١٨٢﴾﴾^(١)

راضي ناصر السلّمان

من جوار العالمة غير المعلمة عالمات

شهر ذي القعدة الحرام - ١٤٢٣ هـ

(١) سورة الصافات: الآيات ١٨٠-١٨١-١٨٢.

ترجمة حياة

الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره (❖)

(١١٦٦ - ١٢٤١هـ)

❖ اسمه ونسبه الشريف :

هو الشيخ أحمد بن زين الدين، بن الشيخ إبراهيم، بن صقر، بن إبراهيم، بن داغر، بن رمضان، بن راشد، بن دهيم، بن شمروخ، آل صقر، القرشي الأحسائي المطيرفي^(١).
من مشاهير العلماء، وكبار الفلاسفة.

❖ مولده ونشأته:

وُلِدَ قَسْرُ فِي (الْمُطَيْرِي فِي) مِنْ قَرْيَةِ الْأَحْسَاءِ، فِي شَهْرِ رَجَبِ عَامِ

(❖) له ذكر وترجمة في أكثر كتب التراجم، وفي غيرها أيضاً، وقد أُلْفِتْ عدة كتب ورسائل مستقلة في ترجمته، منها:

- ١- سيرة الشيخ أحمد الأحسائي: لصاحب الترجمة في ترجمة نفسه.
 - ٢- ترجمة الشيخ أحمد الأحسائي: للشيخ عبد الله نجل المترجم له.
 - ٣- دليل المتحيرين: للسيد كاظم الرشتي.
 - ٤- تنبيه الغافلين وسرور الناظرين: للسيد هادي الهندي.
- (١) سيرة الشيخ أحمد الأحسائي، ص: ٩. وقريب منه في دليل المتحيرين، ص: ١٢.

(١١٦٦هـ)، وبها نشأ وترعرع؛ تحت رعاية والده الشيخ زين الدين، وبانت عليه علامات النبوغ منذ نعومة أظفاره، فكان يذكر ما جرى في بلاده من الحوادث وعمره ستان، وختم القرآن وعمره خمس سنين، وابتدأ يدرس النحو قبل أن يبلغ الحلم^(١).

❖ مشائخه في الرواية :

يروى تدبر عن جماعة من فحول العلماء، ومنهم:

- ١- السيد محمد مهدي الطباطبائي بحر العلوم.
 - ٢- الشيخ جعفر كاشف الغطاء النجفي.
 - ٣- السيد علي الطباطبائي صاحب (الرياض).
 - ٤- السيد ميرزا مهدي الشهرستاني.
 - ٥- الشيخ حسين آل عصفور البحراني.
 - ٦- الشيخ أحمد بن الشيخ حسن الدمستاني البحراني.
- وهؤلاء المشائخ الستة؛ طبعت إجازاتهم للمترجم له - ضمن كتاب (ترجمة الشيخ أحمد الأحسائي)، ثم طبعت هذه الإجازات مستقلة في النجف عام ١٣٩٠هـ؛ بتعليق الدكتور حسين علي محفوظ^(٢).

وذكر الطهراني في (الذريعة)؛ أن مجموع الإجازات الصادرة للمترجم من مشائخه قد جمعت في مجلد يقرب من عشرة آلاف بيت، كان عند

(١) سيرة الشيخ أحمد، ص: ٩ - ١٣.

(٢) إجازات الأحسائي، ص: ٥ - ٦١.

صاحب كتاب (النعل الحاضرة)^(١).

ومن ذلك يظهر؛ أن للشيخ الأحسائي مشائخ كثيرين غير من ذكرناهم.

❖ تلامذته :

تلمذ عليه عدد كبير من العلماء الأفاضل، حتى قيل: «أنَّ له (أعلى الله مقامه) تلامذة كثيرون بلغوا الاجتهاد، أكثر من مائة عالم عامل»^(٢).

من أهم تلامذته :

١- السيد عبد الله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني الشهير،
المتوفى: (١٢٤٢هـ).

٢- الشيخ هادي بن المهدي السبزواري؛ صاحب (المنظومة) في الحكمة،
المتوفى: (١٢٨٩هـ)^(٣).

٣- السيد محسن بن السيد حسن الأعرجي الحسيني الكاظمي، المتوفى:
(١٢٢٧هـ)^(٤).

٤- السيد كاظم بن السيد قاسم الحسيني الرشتي الحائري، المتوفى:
(١٢٥٩هـ).

٥- الميرزا حسن بن علي الشهير بـ (كوهر)، المتوفى: (١٢٦٦هـ).

(١) الذريعة، ج: ٢٠، ص: ٥٨.

(٢) الدِّين بين السائل والمجيب، ج: ١، ص: ١١٠.

(٣) معارف الرجال، ج: ٢، ص: ١٠، و ج: ٣، ص: ٢٢٢.

(٤) نجوم السماء، ص: ٣٤٤ و ٣٦٧.

٦- المولى محمد بن الحسين المعروف بـ (حجة الإسلام) المامقاني التبريزي ،
والد صاحب (صحيفة الأبرار) .

وهؤلاء الثلاثة - أعني السيد الرشتي ، والميرزا (كوهنر) ، و (حجة
الإسلام) - كانوا من خواص تلامذته ، والمقرّين لديه ، وهم الذين نشروا علومه
وآثاره - بعد وفاته - وروّجوا آراءه في الحكمة ، ودافعوا عنه ^(١) .

❖ مؤلفاته :

لقد خلّف المترجم له عدداً كبيراً من الكتب والرّسائل ، في مختلف العلوم
والمعارف ، وقد أفرد أكثر من مؤلّف فهرساً خاصاً بأسماء تلك المؤلفات ،
إليك ذكر بعضها :

١- التحقيق في مدرسة الأوحى ؛ لآية الله الميرزا عبد الرسول الإحقاقي
(حفظه الله) ، ذكر فيه ما يقارب (١٧٣) مصنّف ، مع شرح مبسط
لمحتوياتها وذكر مصادرها ^(٢) .

٢- فهرست تصانيف الشيخ أحمد الأحسائي ؛ لرياض طاهر ، وهو خاص
بفهرست مؤلفاته المطبوعة ؛ التي بلغت (١٠٤ مؤلفاً) .

وفيه : «إن مجموع ما صدر عن المترجم من رسائل وكتب وخطب
وفوائد وقصائد (١٥٤) ، ومجموع جوابات المسائل (٥٥٥ مسألة) ، من
مخطوطة ومطبوعة على الأقل» ^(٣) .

(١) الدّين بين السائل والمجيب، ج: ١، ص: ١١٠.

(٢) التحقيق في مدرسة الأوحى، ج: ١، ص: ٢٢٩.

(٣) فهرست تصانيف الشيخ أحمد، ص: ٣.

ومن أشهر تلك المؤلفات :

- ١- شرح الزيارة الجامعة الكبيرة؛ في أربع مجلدات .
- ٢- شرح الفوائد؛ في حكمة آل البيت عليهم السلام .
- ٣- شرح على العرشية والمشاعر؛ للملا صدر الدين الشيرازي .
- ٤- شرح على الرسالة العلمية؛ للملا محسن الفيض الكاشاني .
- ٥- شرح تبصرة المتعلمين؛ للعلامة الحلبي .
- ٦- جوامع الكلم؛ الجامع لغالب رسائله .

❁ ثناء العلماء عليه :

١- قال السيد علي الطباطبائي صاحب (الرياض): «إنَّ من أغلاط الزَّمان، وحسنات الدَّهر الحوَّان؛ اجتماعي بالأخ الروحاني، والحل الصمداني، العالم العامل، والفاضل الكامل، ذي الفهم الصائب، والذهن الثاقب، الراقى أعلى درجات الورع والتَّقوى والعلم واليقين؛ مولانا الشيخ أحمد بن الشيخ زين الدين الأحسائي (دام ظله العالي). فسألني، بل أمرني، أن أجز له»^(١).

٢- قال الشيخ حسين آل عصفور البحراني: «التمس مني؛ من له القَدم الرَّاسخ في علوم آل بيت محمد الأعلام، ومن كان حريصاً على التعلق بأذيال آثارهم (عليهم الصَّلَاة والسَّلَام)». - إلى أن قال - : «وهو العالم الأَمجد، ذو المقام الأَنجد؛ الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي - ذلَّ اللهُ له شوامس المعاني، وشيَّد به قصور تلك المباني - .

وهو في الحقيقة؛ حَقِيقٌ بأن يُجيز لا يجاز، لعراقته في العلوم الإلهية على

(١) إجازات الأحسائي، ص: ٢٣ و ٢٧ - ٢٨.

الحقيقة لا المجاز، ولسلوكة طريق أهل السلوك وأوضح المجاز»^(١).

٣- قال الخوانساري في (روضات الجنات): «ترجمان الحكماء المتأهلين، ولسان العرفاء والمتكلمين، غرة الدهر، وفيلسوف العصر، العالم بأسرار المباني والمعاني؛ شيخنا أحمد بن الشيخ زين الدين بن الشيخ إبراهيم الأحسائي البحراني.

لم يُعهد في هذه الأواخر مثله؛ في المعرفة والفهم، والمكرمة والحزم، وجودة السليقة، وحسن الطريقة، وصفاء الحقيقة، وكثرة المعنوية، والعلم بالعربية، والأخلاق السنية، والشيم المرضية، والحكم العلمية والعملية، وحسن التعبير والفصاحة، ولطف التقرير والملاحظة، وخصوص المحبة والوداد، لأهل بيت الرسول الأمجاد، بحيث يُرمى عند بعض أهل الظاهر من علمائنا بالإفراط والغلو، مع أنه - لا شك - من أهل الجلالة والعلو. وقد رأيت صورة إجازة سيدنا؛ صاحب الدرّة - أجزل الله تعالى برّه - لأجله، مفضحة عن غاية جلالته وفضله ونبله»^(٢).

وفاته ومدفنه :

كان عمره (٧٥ عاماً) وهو في سفره الأخير إلى بيت الله الحرام، وكان بصحبته ولداه الشيخ علي والشيخ عبد الله وبقية عائلته، وبصحبه أيضاً بعض تلامذته وأصحابه وغيرهم^(٣).

(١) إجازات الأحسائي، ص: ١٩ و ٤٣ - ٤٤.

(٢) روضات الجنات، ج: ١، ص: ٨٨ - ٨٩.

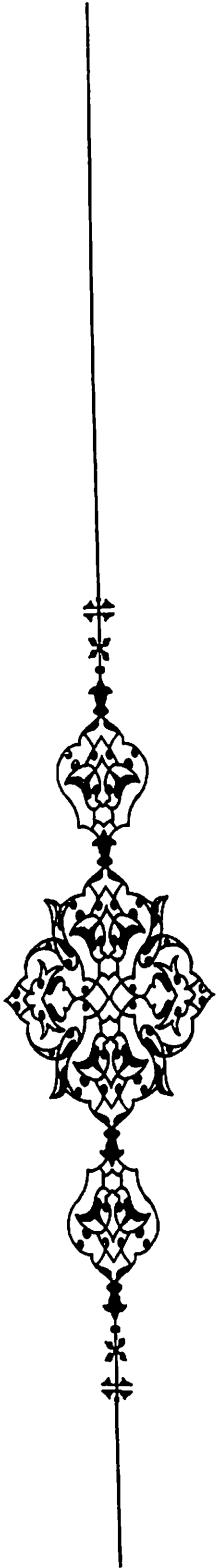
(٣) راجع (طبقات أعلام الشيعة)، قرن: ١٣، ص: ٣٢ و ص: ٧٦٦.

وفي الطريق أُصيب الشيخ الأحسائي بمرض ، فتوفي بِسْتُرٍ في مكان يقال له (هدية) قُربَ المدينة المنورة، وكان ذلك ليلة الجمعة، أو يوم الأحد (٢٢ - ذو القعدة - ١٢٤١هـ)، ومادة تاريخه (مختار).

ونُقل جثمانه إلى (المدينة المنورة)، فجهَّزه نجله الشيخ علي نقي، وصلى عليه، ثم دُفن في (البقيع)، خلف قبور الأئمة عليهم السلام، في الطرف المقابل لبيت الأحران.

وكان قبره هناك معروفاً مشهوراً، يزوره الكثير من العلماء والمؤمنين؛ ومن زار قبره قبل هدم قبور البقيع، العلامة الشهير؛ الشيخ عباس القمي، صاحب كتاب (مفاتيح الجنان)، وقال أنه رأى على قبره الشريف لوحاً مكتوباً عليه:

لَزِينَ الدِّينِ أَحْمَدُ نُورُ عِلْمٍ تُضِي بِه القُلُوب المَدْلَهْمَةَ
يُرِيدُ الجَّاحِدُونَ لِيُطْفِئُوهُ وَيَأْبَى الله إلاَّ أَنْ يُتَمَّهَ (١)



مقدمة

تفسير الشيخ الأوحى الأحسائي

سنة
قدس

القرآن معجزة النبي ﷺ الخالدة^(١)

أما معجزه التي صدَّق الله بها دعواه فكثيرة، وقد عدَّ علماء الأمة منها ألف مُعْجَز، منها انشقاق القمر، ونبع الماء من بين أصابعه، وإشباع الخلق الكثير من الطَّعام اليسير، وشكاية البعير، وكلام الذراع المسموم، ونطق الجمادات^(٢)، وحنين الجذع، وتسبيح الحصى في كفه، وختمه الحصى بخاتمه.. وغير ذلك.

ومنها: القرآن العزيز، الذي: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(٣)، وقد تحدَّى ﷺ به العرب العرباء، حتَّى تحدَّاهم بالإتيان بأقصر سورة من مثله، فعجزوا عن ذلك^(٤).

ولمَّا لم يقبلوا منه للحمية الجاهلية صبروا على حدود الرِّمَّاح، وشفار الصِّفَّاح، حتَّى أباد مقاتليهم، وسبى ذراريهم، وتحملوا لبس العار،

(١) المصدر: حياة النفس، ص ٢٧. جوامع الكلم: ج ١ ص ١٤ س ١٦.

(٢) في بعض المخطوط: العجموات.

(٣) سورة فصلت: الآية ٤٢.

(٤) كما قال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْتَمْتُمْ مِنْ دُونِ

اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (سورة يونس: الآية ٢٨).

ووقوع البوار، ولم يقدرُوا أن يدفعوه بالإتيان بسورة مثله .
وهو باق إلى فناء العالم ، قد تحدَّى به ما سوى الله فلم يُطق أحد من
خلق الله معارضة ، ولم يكن لنبي من أنبياء الله ﷺ معجز باق بعدهم ؛
لأنَّ نبوتهم منقطعة إلا معجز نبينا ﷺ ، فإنه باق ما بقي التكليف ؛ لأنَّ
نبوته ﷺ باقية كذلك ، ليكون معجزة قاطعة حجة المعترضين المعاندين .

من لا نظير له فلا نظير لكلامه^(١)

أشار تعالى بقوله في الرد على من يعارض القرآن حين تحديهم فقال:
﴿فَاتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿١٣﴾﴾ فَأَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاَعْلَمُوْا اَنْمَآ اُنزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ وَاَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ﴿٢﴾ .

يعني: فإن عجزوا عن الإتيان بعشر سور مفتريات مثل القرآن على دعواهم بأنه مفترى؛ فاعلموا أن الكلام يكون بنسبة عقل المتكلم وعلمه، ولو كان القرآن من عند غير الله لأمكن الإتيان بمثله؛ لأن كل من لكلامه نظير فله نظير، ولعلمه نظير، ومن لا نظير له ولا لعلمه فلا نظير لكلامه.

قال: ﴿فَاَعْلَمُوْا اَنْمَآ اُنزِلَ بِعِلْمِ اللّٰهِ﴾^(٣)، ولا مثل لعلم الله، ولا

مثل لكلامه، ومن لا مثل لكلامه فلا مثل له، فلا إله إلا هو.

فإذا أثنى على نفسه بشيء - مثل الآية المذكورة مثلاً - فلا يقدر أحد

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة في شرح قوله عليه السلام: «لا أحصي شأكم» ج ٣ ص ٢٦٨

(كرمان)، ص ٢٩٨ (إحقاقي).

(٢) سورة هود: الآيات ١٣ - ١٤.

(٣) سورة هود: الآيات ١٤.

من الخلق أن يثني عليه بمثل ذلك ، وإن أثنى عليه بما تضمنته الآية ؛ لأن ما
سواه لا يعلم علمه ، ولا يُريد إراداته .

القرآن محيط باللغات^(١)

كانت اللغة تتعدّل وتتبدّل وتتعدّد باختلاف القرون، فربّما يشتهرُ بعض الألفاظ أو الإعراب في هذا القرن، وتنعكس الشهرة في القرن الذي يكون بعده، ويسمّون المشتهر الأوّل شاذّاً نادراً، وليس إلّا لقلّة استعماله في زمانهم؛ ولهذا كان القرآن -الذي نزل على أعلى درجات الفصاحة والبلاغة- مُشتملاً على اللغات الشّاذة، وليست شاذّة، وإنّما كان استعمالها في زمن نزول القرآن قليلاً، فكانت بقلّة استعمالها، كما في ﴿كُبَّارًا﴾^(٢)، و﴿إِنْ هَذَا إِلَّا لَسِحْرَانِ﴾^(٣).

والأصل: أن القرآن محيط باللغات في جميع القرون، فإذا أتى قرن لا يعرف لغة ما قبله أو كانت قليلة الاستعمال؛ كانت عنده شاذّة أو نادرة.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «وصلى الله على محمد وآله الطاهرين» ج٤ ص٢٨٢، (كرمان)، ص٢٢٢، (إحقاقي).

(٢) في قوله تعالى: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كُبَّارًا﴾ (سورة نوح: الآية ٢٢).

(٣) سورة طه: الآية ٦٣.

ضرورة الاقتداء بالكتاب والسنة^(١)

أهل الحق: الذين باطنهم لا يخالف ظاهر الشريعة ولا باطنها، وظاهرهم طبق باطنهم، وقولهم يصدق فعلهم.

فإذا رأيت من يدعي ذلك، ويأتي بكلام غير معلوم عند سائر الناس، وشهد لدعواه الكتاب والسنة، المعلوم من مذهب أهل العصمة جريهم عليها في معتقدهم، ولا يرد عنهم ما ينافيه إلا وقد وضعه المدعي لذلك موضعه؛ حتى لا يكون في السنة ولا في الكتاب اختلاف ولا تنافي، وأتى على ما يدعيه بمثل من العالم ضربه الله لتلك الدعوى بياناً وبرهاناً؛ فذلك الذي يجب الاقتداء به.

وإن استدل بالكتاب والسنة، وبقي فيهما شيء ولو حرف لم يضعه في موضعه، ولم يأت بمثل مضروب لذلك من الله؛ فليس ممن يجب الاقتداء به؛ لجواز أن يكون الحق في ذلك الحرف الذي خالفه، ولأن المثل خلقه الله لذلك، ولا يكون آية إلا للحق.

وأما مجرد التأويل والاستدلال ببعض الآيات وبعض الروايات؛ فليس دليلاً على الصواب، لجواز التأويل واللبس والغلبة في الخطاب، وإلا:

(١) المصدر: (الرسالة التبليغية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٦٩.

فَكُلٌّ يَدَّعِي وَصَلًّا بَلِيَلِي وَكَيْلِي لَا تَقْرَ لَهُمْ بَذَاكََا

وعلامه من أقرت له ألا يخالف قوله قولها، وهم الذين يعلمون الباطن الذي هو طبق الظاهر، ومطابقتها للظاهر علامة صحته، ويعلمون الظاهر الذي هو طبق الباطن، ومطابقتها للباطن علامة صحته، وإلى هذا المعنى أشار الصادق عليه السلام كما رواه الحسن بن سليمان الحلبي من تلامذة الشهيد الأول؛ وهو شريك بن فهد، يروي في كتاب مختصر بصائر سعد بن عبد الله بإسناده، عن الهيثم بن عروة التميمي قال؛ قال أبو عبد الله عليه السلام : «يَا هَيْثَمُ التَّمِيمِيُّ ! إِنَّ قَوْمًا آمَنُوا بِالظَّاهِرِ وَكَذَّبُوا بِالْبَاطِنِ فَلَمْ يَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا، [وَجَاءَ قَوْمٌ مِنْ بَعْدِهِمْ فَأَمَّنُوا بِالْبَاطِنِ وَكَفَرُوا بِالظَّاهِرِ فَلَمْ يَنْفَعَهُمْ ذَلِكَ شَيْئًا]، وَلَا إِيمَانَ ظَاهِرٍ إِلَّا بِبَاطِنٍ، وَلَا بَاطِنٍ إِلَّا بِظَاهِرٍ»^(١).

(١) بصائر الدرجات: ص ٥٣٧-٥٣٦، بحار الأنوار: ج ٦٩ ص ٩٧، وما بين المعقوفتين ليس موجود في أصل المخطوطة وإنما نقلناه من المصدر.

أنواع التفسير^(١)

أما ذكر التفاسير الستة :

فالظاهر: معروف؛ [فهو الذي ذكره المفسرون على ظاهر اللُّغة].
وظاهر الظاهر: هو ما يُؤخذ من مادة الكلمة، أي: من حروفها،
ويُراد منها معنى، وإن كان مخالفاً لقاعدة أهل اللغة، كما في قوله
تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾^(٢).

ففي تفسير الظاهر: أن الجبال جمع جبل، وهو معروف.

وفي تفسير ظاهر الظاهر: أن الجبال هي الطبيعة.

وفي تفسير التأويل: الجبال الأجساد الحيوانية من الإنسان وغيرها.

والنحل في الظاهر؛ معروف.

وفي الباطن: آل محمد (سلام الله عليهم).

(١) المصدر: (الرسالة التوبلية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٧١، وقد سئل الشيخ تَدَبُّرًا عن نفس هذا الموضوع في (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ من ص ٢٨٠ - ٢٨١، وقد أجاب بمثل ما أجاب هنا مع إضافة جملة من الزيادات أدرجناها في ضمن السياق بين معقوفتين.

(٢) سورة النحل: الآية ٦٨.

وفي التأويل : نفوس العلماء .

وفي ظاهر الظاهر : النفوس التي لها قدرة على الانتحال ، أي : الاختيار ،
يعني : اختيار الحسن ، كما في قوله تعالى : ﴿ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾^(١) ، بقرينة
قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ ﴾^(٢) .

[كما روي عن الصادق عليه السلام - ما معناه - في قوله تعالى : ﴿ وَكَيْفَ
تَأْخُذُونَهُ ، وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْتَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا
غَلِيظًا ﴾^(٣) ، قال عليه السلام : « ميثاقاً : هو العقد . وَغَلِيظًا : هو المني »^(٤) .
ومثل قوله تعالى : ﴿ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْهَوْهَا ﴾^(٥) ، قال : « هي الفروج » .
وكقوله تعالى : ﴿ مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا ﴾^(٦) ، أي : أغرقوا في ماء
الخطايا ، وهو ماء أجاج .

(١) قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ ، (سورة الزمر: الآية ١٨) .

(٢) سورة النحل: الآية ٦٨ .

(٣) سورة النساء: الآية ٢١ .

(٤) عَنْ بُرَيْدِ الْعَجَلِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ وَأَخَذْتَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ ، قَالَ: « الْمِيثَاقُ: هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي عُقِدَ بِهَا النِّكَاحُ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ:

﴿ غَلِيظًا ﴾ : فَهُوَ مَاءُ الرَّجُلِ يُفْضِيهِ إِلَىٰ امْرَأَتِهِ . (الكافي: ج ٥ ص ٥٦٠ ، مستدرك

الوسائل: ج ١٤ ص ٣١٢ ، تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٢٩ ، بحار الأنوار: ج ١٠١ ص ١٣٥) .

(٥) سورة الأحزاب: الآية ٢٧ .

(٦) سورة نوح: الآية ٢٥ .

وكقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١﴾، قال الصادق عليه السلام: «تبقى الأرواح ساهرة لا تنام»^(٢)، وأمثال ذلك].
 وأما التأويل: فإن تصرف كلاماً عن ظاهره إلى معنى آخر لم يرد منه ظاهراً، [ولا يلاحظ فيه تمام الكلام اللغوي]، كما قال علي عليه السلام في ذكر قيام القائم عليه السلام، وما ينالون من أدركوه من العلم، بحيث يستغنى كل منهم عن علم الآخر، قال عليه السلام: «وَهُوَ تَأْوِيلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يُغْنِ اللَّهُ كُلاً مِّن سَعَتِهِ﴾»^(٣) (٤).

وأما باطن التأويل: فكذلك، ولكن يجري فيه على معنى الباطن، كما روي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^(٥)، قال: «هُوَ الْحَسَنُ بْنُ

(١) سورة النازعات: الآية ١٢.

(٢) عن محمد بن عبد الله بن الحسين قال: دخلت مع أبي علي بن عبد الله عليه السلام فجرى

بينهما حديث، فقال أبي لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في الكرة؟

قال: أقول فيها ما قال الله عز وجل، وذلك أن تفسيرها صار إلى رسول الله قبل أن

يأتي هذا الحرف بخمس وعشرين ليلة قول الله عز وجل: ﴿تِلْكَ إِذْ كَرُّهَ خَاسِرَةٌ﴾: إذا

رجعوا إلى الدنيا ولم يقضوا دحولهم. فقال له أبي: يقول الله عز وجل: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ

وَاحِدَةٌ﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿، أي شيء أراد بهذا؟ فقال: إذا انتقم منهم وباتت بقية

الأرواح ساهرة لا تنام ولا تموت». (بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ٤٤)

(٣) سورة النساء: الآية ١٣٠.

(٤) بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ٨٦.

(٥) سورة النساء: الآية ٧٧.

عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَمْرًا بِالْكَفِّ عَنِ الْقِتَالِ وَبِالصُّلْحِ ، أَوْ كَمَا قَالَ : ﴿ فَهَلُمَّ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ ﴾^(١) ، قَالَ : « هُوَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كُتِبَ عَلَيْهِ الْقَتْلُ ، وَاللَّهُ لَوْ بَرَزَ مَعَهُ أَهْلُ الْأَرْضِ لَقُتِلُوا »^(٢) .

فانظر هذا المعنى ، فإنه تأويل باطن ؛ لأنه باطن تأويل ، ولكن لا يجري على ظاهر العربية كما ترى ، [كما في قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾] ، قَالَ : « هُمَا مُحَمَّدٌ ﷺ وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَبُوَا هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَهُمَا أَبُوَا الْعَقْلِ ، ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾^(٣) ؛ وَهُمَا أَبُوَا النَّفْسِ الْأَمَارَةَ بِالسُّوءِ ، وَهُمَا الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ، ﴿ وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾^(٤) ؛ وَهُمَا أَبُوَا الْجَسَدِ »^(٥) .

(١) سورة النساء: الآية ٧٧ .

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٥٨ ، بحار الأنوار: ج ٤٤ ص ٢١٨ .

(٣) سورة العنكبوت: الآية ٨ .

(٤) سورة لقمان: الآية ١٥ .

(٥) عَنْ أَبِي الْجَارُودِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ وَذَكَرَ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ ، فَقَالَ : « رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَدُ الْوَالِدَيْنِ .

فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَجَلَانَ: مَنْ الْآخَرُ؟

قَالَ: عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَنَسَاؤُهُ عَلَيْنَا حَرَامٌ وَهِيَ لَنَا خَاصَّةٌ . (الكافي: ج ٥ ص ٤٢٠ ، وسائل

الشيعة: ج ٢٠ ص ٤١٣ . بحار الأنوار: ج ٢٢ ص ٢٠٩) .

وَعَنِ الْأَصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي

وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ ؟ فَقَالَ : « الْوَالِدَانِ اللَّذَانِ أُوجِبَ اللَّهُ لَهُمَا الشُّكْرَ هُمَا اللَّذَانِ

وكما ورد في قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾^(١)،
 ما معناه: «إِنَّ الْإِنْسَانَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. وَأَنَّ الْوَالِدَيْنِ: الْحَسَنَ
 وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ»^(٢).

وكما رواه فرات بن إبراهيم في تفسير قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ
 الْحُبُوبِ﴾^(٣)، عن أحدهم عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «السَّمَاءُ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.
 وَالْحُبُوبُ: عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَعَلِيٌّ ذَاتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٤).

→

وَلَدَا الْعِلْمَ، وَوَرِثَا الْحُكْمَ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِطَاعَتِهِمَا، ثُمَّ قَالَ اللَّهُ: ﴿إِلَى الْمَصِيرِ﴾، فَمَصِيرُ
 الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ، وَالِدَيْهِ عَلَى ذَلِكَ الْوَالِدَانِ، ثُمَّ عَطَفَ الْقَوْلَ عَلَى ابْنِ حَنْتَمَةَ وَصَاحِبِهِ
 فَقَالَ فِي الْخَاصِّ وَالْعَامِّ: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي﴾، يَقُولُ فِي الْوَصِيَّةِ، وَتَعْدِلُ عَمَّنْ
 أَمَرَتْ بِطَاعَتِهِ ﴿فَلَا تُطِعُهُمَا﴾ وَلَا تَسْمَعُ قَوْلَهُمَا.

ثُمَّ عَطَفَ الْقَوْلَ عَلَى الْوَالِدَيْنِ فَقَالَ: ﴿وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾، يَقُولُ: عَرَفَ
 النَّاسَ فَضْلَهُمَا، وَادَّعَى إِلَى سَبِيلِهِمَا، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ
 مَرْجِعُكُمْ﴾، فَقَالَ: إِلَى اللَّهِ ثُمَّ إِلَيْنَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَلَا تَعُصُوا الْوَالِدَيْنِ: فَإِنَّ رِضَاهُمَا
 رِضَا اللَّهِ، وَسَخَطُهُمَا سَخَطُ اللَّهِ. (الكا في: ج ١ ص ٤٢٨، تفسير القمي: ج ٢ ص ١٤٨.
 بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٧٠، وج ٣٠ ص ١٥٠).

(١) سورة العنكبوت: الآية ٨.

(٢) جاء في تفسير القمي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾، قال:

«الْإِحْسَانُ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَقَوْلُهُ: ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾ إِيْمَانًا عَنَى الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.»

(تفسير القمي: ج ٢ ص ٢٩٦. بحار الأنوار: ج ٤٢ ص ٢٤٦)

(٣) سورة الذاريات: الآية ٧.

(٤) عن أبي حمزة قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في قول الله عز وجل: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ

←

[وهو كثير . . فهذا أو مثاله هو تفسير باطن التأويل ؛ لأنه تأويل الباطن] .

وأما تفسير الباطن : فمعلوم ، مثل قوله تعالى : « ﴿ حَمَّ ﴾ ؛ وهو رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، ﴿ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ ؛ وهو عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ ﴾ ؛ وَهِيَ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴾ ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ^(١) ، أي : إِمَامٌ حَكِيمٌ بَعْدَ إِمَامٍ حَكِيمٍ ^(٢) ، والأحاديث

→ الْحُبُّكَ ﴾ ، قال : « السَّمَاءُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَاتُ الْحُبِّكَ ، وَقَوْلُهُ : ﴿ إِنَّكُمْ لَنِي قَوْلٍ مُخْتَلَفٍ ﴾ ، يَعْنِي : مُخْتَلَفٌ فِي عَلِيٍّ ، يَعْنِي : اخْتَلَفَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ فِي وِلَايَتِهِ ، فَمَنْ اسْتَقَامَ عَلَى وِلَايَةِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمَنْ خَالَفَ وِلَايَةَ عَلِيٍّ دَخَلَ النَّارَ ، وَقَوْلُهُ : ﴿ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ﴾ ، فَإِنَّهُ - يَعْنِي : عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ - مَنْ أُفِكَ عَنْ وِلَايَتِهِ أُفِكَ عَنِ الْجَنَّةِ . (تفسير فرات الكوفي : ص ٤٤١ ، تفسير القمي : ج ٢ ص ٣٢٩ ، بحار الأنوار : ج ٣٦ ص ١٦٩) .

(١) سورة الدُّخَانِ : الآيات ٢ إلى ٤ .

(٢) عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ أَبِي الْحَسَنِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذْ أَنَاهُ رَجُلٌ نَصْرَانِيٌّ . قَالَ النَّصْرَانِيُّ : إِنِّي أَسْأَلُكَ أَصْلَحَكَ اللَّهُ . قَالَ : سَلْ . قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَنَطَقَ بِهِ ثُمَّ وَصَفَهُ بِمَا وَصَفَهُ بِهِ فَقَالَ : ﴿ حَمَّ ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ ﴾ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ﴿ ، مَا تَفْسِيرُهَا فِي الْبَاطِنِ ؟ .

فَقَالَ : « أَمَّا ﴿ حَمَّ ﴾ ؛ فَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَهُوَ فِي كِتَابِ هُودٍ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْهِ ، وَهُوَ مَنْقُوصُ الْحُرُوفِ ، وَأَمَّا ﴿ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ ؛ فَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَأَمَّا ﴿ لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ ﴾ ؛ فَفَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ، يَقُولُ : يَخْرُجُ مِنْهَا

مشحونة بذلك؛ وهو أن يجري على طريقة اللغة بمعاني باطنها غير ظاهرها.

وأما تفسير باطن الباطن: فلا يجوز بيانه، [ويجب كتمانها؛ لأنه إذا سمعه الناس كفروا]، فقد روي: «أن الحجة عليه ليلة عاشوراء إذا خرج نادى أصحابه نصف الليل، فسمعوه أصحابه الثلاثمائة والثلاثة عشر، فلا يتم صوته إلا وقد اجتمعوا عنده من مشرق الأرض ومغربها، منهم من تحمله السحاب، ومنهم من تنطوي له الأرض، وهو تأويل قوله تعالى: ﴿أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾^(١)، فيقولون له: مَدَّ يَدَكَ لِنَبَائِعِكَ. فَقَالَ لَهُمْ: تَبَايَعُونِي عَلَى كَذَا وَكَذَا.

فَيَنْفِرُوا عَنْهُ، وَلَمْ يَثْبُتْ مَعَهُ إِلَّا الْمَسِيحُ وَوَاحِدَ عَشْرٍ نَقِيًّا، فَيَجُولُونَ الْأَرْضَ، فَلَا يَجِدُونَ مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْهِ، فَيَأْتُونَهُ وَيُبَايِعُونَهُ عَلَى مَا يُرِيدُ مِنْهُمْ»، وهو حرف من باطن الباطن، حتى أن الصادق عليه قال - ما معناه -: «وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْلَمُ الْكَلِمَةَ الَّتِي قَالَهَا لَهُمْ فَيَكْفُرُونَ»^(٢).

خَيْرٌ كَثِيرٌ، فَرَجُلٌ حَكِيمٌ وَرَجُلٌ حَكِيمٌ وَرَجُلٌ حَكِيمٌ...» (الكافي: ج ١ ص ٤٧٩. تأويل الآيات الظاهرة: ص ٥٥٥، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٢١٩).

(١) سورة البقرة: الآية ١٤٨.

(٢) عن المفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه: «كأنني أنظر إلى القائم عليه على منبر الكوفة وحوله أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدة أهل بدر، وهم أصحاب الألوية، وهم حكام الله في أرضه على خلقه، حتى يستخرج من قبائه كتاباً مختوماً بخاتم من ذهب؛ عهد معهود من رسول الله ﷺ فيجفلون عنه إجمال الغنم البكم، فلا يبقى منهم إلا الوزير وأحد عشر نقيباً كما بقوا مع موسى بن عمران عليه، فيجولون في الأرض ولا يجدون عنه مذهباً، فيرجعون إليه.

[فانظر كيف لم يحتمل باطن الباطن الأخير المصطفون، الذين اختارهم الله من أهل الأرض أنصاراً لوليّه ﷺ، وقال الصادق عليه السلام في حديث جابلسا قال عليه السلام: «وَأَنَا لِنُعَلِّمَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، مَا لَوْ سَمِعْتُمُوهُ لَكَفَرْتُمْ»^(١).]

واعلم أن القرآن مشحون بتفسير باطن الباطن، [ولكن لا يجوز بيانه، ولا يحتمله أصحاب العلوم ولا أصحاب القلوب، وإنما يحتمله أصحاب الأفتدة، وأخاف من أن أفضح بالسر، ولولا ذلك لأظهرته، ومنه قوله تعالى: **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿٢﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٣﴾ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٤﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٥﴾** ^(٢)، فإن قدر الله ملاقاة قبل الموت أخبرتك به مشافهة، وإلا فلا يحسن كتابته.]

وإذا أردت ذلك فانظر في تفسير الباطن كما في تفسير القمي^(٣)، فخذ

→

والله إني لأعرف الكلام الذي يقوله لهم فيكفرون به». (الكافي: ج ٨ ص ١٦٧. إكمال الدين: ج ٢ ص ٦٧٢. منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٩٨، بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٢٢٦).

(١) عن هشام الجواليقي عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «إن لله مدينة خلف البحر، سعتها مسيرة أربعين يوماً للشمس، فيها قوم لم يعصوا الله قط.. يتلون كتاب الله كما علمناهم، وإن فيما نعلمهم ما لو تلى على الناس لكفروا به ولأنكروه، يسألوننا عن الشيء إذا ورد عليهم من القرآن ولا يعرفونه، فإذا أخبرناهم به انشرفت صدورهم لما يسمعون منا وسألوا الله طول البقاء، وأن لا يفتقدونا...» (بصائر الدرجات: ص ٤٩١، بحار الأنوار: ج ٢٧ ص ٤٢ و ج ٥٤ ص ٢٢٢).

(٢) سورة التوحيد: الآيات ١ إلى ٤.

(٣) تفسير القمي: لأبي الحسن، علي بن إبراهيم بن هاشم القمي، من كبار رواة الشيعة في القرن الثالث الهجري، ومن أصحاب الإمام الحسن العسكري عليه السلام، وهو من أبرز مشايخ ثقة الإسلام الكليني، وتفسيره من أقدم التفاسير التي تكشف القناع عن وجه

←

ذلك المعنى ، وقُلْ به في تلك الآية بغير تغيير عن صورتها ولا مجاوز .

[نعم . . قد أشرت إلى ذلك في أجوبة مسائل الشيخ عبد علي التوبلي رحمته ^(١)] ، وقد كشفت لك في الإشارة ما لا يجوز بيانه في عبارة ، إلّا مرموزاً؛ لأنه هو الكفر ، إلا عند أولي الأئمة خاصة ، فإنه هو الإيمان ؛ ولذا قال عليه السلام : «لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَقَتَلَهُ أَوْ لَكَفَّرَهُ» ^(٢) ، وقال علي عليه السلام : «مَا أَفْشَى أَحَدٌ سِرَّنَا إِلَّا أَذَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ» ^(٣) ، وكم من شخص ظهر منه ما كتم فجرى عليه ذلك ، كما أشار إليه الصادق عليه السلام - رواه في الكافي ، في بيان معرفة الله وفضلها - وفيه ما يدل على ما قلنا : أن تفسير باطن الباطن لا يدركه إلّا أولوا الأئمة ، وإنما سواهم يكفرونهم بما هو الإيمان بالله حقيقة ، ويقتلونهم ويحرقونهم ،

→

أسرار الآيات النازلة في حق أهل البيت عليهم السلام .

وقد حظي باهتمام بالغ بين مفسري الشيعة ، وكان كبار العلماء يقارنون سائر الكتب التفسيرية الروائية بهذا الكتاب من حيث الاعتبار ، وجميع روايات هذا الكتاب مروية عن الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام .

(١) راجع: (الرسالة التوبلية)، جوامع الكلم: ج ١، ص ١٧١ .

(٢) عَنْ مَسْعَدَةَ بْنِ صَدَقَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام . قَالَ: «ذُكِرَتِ التَّقِيَّةُ يَوْمًا عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليهما السلام . فَقَالَ: وَاللَّهِ لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَقَتَلَهُ، وَلَقَدْ أَخَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله بَيْنَهُمَا، فَمَا ظَنُّكُمْ بِسَائِرِ الْخَلْقِ، إِنَّ عِلْمَ الْعُلَمَاءِ صَعِبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا نَبِيُّ مُرْسَلٍ، أَوْ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ، أَوْ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ .

فَقَالَ: وَإِنَّمَا صَارَ سَلْمَانٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ لِأَنَّهُ أَمْرٌ مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ؛ فَلِذَلِكَ نَسَبْتُهُ إِلَى الْعُلَمَاءِ . (الكافي: ج ١ ص ٤٠١ ، بصائر الدرجات: ص ٢٥ ، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٠) .

(٣) قال الإمام الباقر محمد بن علي عليه السلام : «..ألا من أذاع سرنا إلا إلى أهله فليس منا ثلاثاً، ألا من أذاع سرنا أذاقه الله حرَّ الحديد...» . (جامع الأخبار: ص ٩٦ ، مشكاة الأنوار: ص ٤٢ ، بحار الأنوار: ج ٦٤ ص ١٠٣ ، و ج ٧٢ ص ٤١٢) .

حيث قال عليه السلام، بعدما ذكر فضل معرفة الله ورغب فيه، قال عليه السلام: «قَدْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَوْمٌ يُقْتَلُونَ وَيُحْرَقُونَ، وَيُنْشَرُونَ بِالْمَنَاشِيرِ، وَتَضِيقُ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِرُحْبِهَا؛ فَمَا يَرُدُّهُمْ عَمَّا هُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِمَّا هُمْ فِيهِ، مِنْ غَيْرِ تَرَةٍ وَتَرَوْا مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ وَلَا أَدَى، بَلْ مَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، فَاسْأَلُوا رَبَّكُمْ دَرَجَاتِهِمْ، وَاصْبِرُوا عَلَى نَوَائِبِ دَهْرِكُمْ؛ تُدْرِكُوا سَعْيَهُمَا . . الخ»^(١).

(١) الكافي: ج ٨ ص ٢٤٨.

شُروط التفسير بالتأويل^(١)

اعلم أنَّ التأويل في القرآن لا يجوز إلا ما أخذ عن أهله المخاطبين به ؛ محمد وآله الطاهرين (صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين) ، لأنَّ القرآن على خلاف ما تعرفه الناس ، فَإِنَّ لَهُ ظاهراً ، وظاهر ظاهر . . وهكذا ، وباطناً وباطن باطن . . كذلك ، وليس لِأحد أن يَقول في القرآن إلَّا بدليل عنهم عليهم السلام ، وهو قسمان :

أحدهما: ما وصل إليه من النَّص ؛ من كتاب أو سُنَّه ، أو ما عُلِم من اللغة ، ونقتصر فيما وصل إليه على ما علم تناوله من معاني الكتاب ، غير حاصر لمعاني القرآن الكريم فيما علم .

فإنَّه إذا دَلَّ الدليل عنده على معنى من معاني القرآن ، وقال : (هذا المعنى يدل عليه كذا) ، وهو عنده أنه دليل ذلك ، غير متكلف له ؛ لغرض له في ذلك ولا غير ، عالم بأنه دليل ذلك المعنى ؛ فقد جاز له ذلك بشرط ألَّا يحصره فيما علم ، فيقول : (ليس للآية معنى غير هذا) .

وأما إذا حصر ؛ فهو ممن يُفسِّر القرآن برأيه ، وقد روي عن أمير

(١) المصدر: أجوبة مسائل الآخوند الملا حسين الكرمانى: ف١-١٠٣ ، مجمع التفاسير: ج٢

المؤمنين عليهم السلام، أنه قال؛ قال رسول الله ﷺ؛ قال الله (جلَّ جلاله): «مَا آمَنَ بِي مَنْ فَسَّرَ بَرَأْيَهُ كَلَامِي، وَمَا عَرَفَنِي مَنْ شَبَّهَنِي بِخَلْقِي، وَمَا عَلَيَّ دِينِي مَنْ اسْتَعْمَلَ الْقِيَاسَ فِي دِينِي»^(١)، وروى عنه ﷺ: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(٢)، وأمثال هذه كثيرة.

وثانیهما: أن يكون الرجل المؤول بالقرآن يعرف نوع الاعتقاد في توحيد الله وصفاته، وما يصح عليه ويمتنع عليه، ونوع ما يصح به الاعتقاد في أفعاله، وفي أوامره ونواهيه، وفي مراداته من عبادته، ونوع الحكمة، والصنع والتكاليف، ونوع حكمة الإيجاد، والقدر والبداء، والمنزلة بين المنزلتين. . وما أشبه ذلك.

ويعرف النبوة لمحمد ﷺ، والإمامة لأهل بيته ﷺ، ونبوة الأنبياء، ووصاية الأوصياء عليهم السلام، وأحوال التكاليف، والموت والبرزخ، وأحوال الآخرة، ولو بالاطلاع على نوع علم المسألة.

فإذا وصل الشخص إلى هذه الرتبة بالعلم العياني القطعي الضروري جاز له ذلك أيضاً؛ لأنه إذا لم يعلم نوع علم هذه المسألة -التي أول الكتاب عليها- بالعلم القطعي العياني لا البرهاني؛ جاز أن يقول: (هذا ما لا يُريده الله سبحانه)، وإن علم نوع هذه المسألة بالعلم البرهاني

(١) وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ٤٥، بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢٩٧، الاحتجاج: ج ٢ ص ٤١٠، الأمالي للصدوق: ص ٦، التوحيد: ص ٦٨، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١١٦.
 (٢) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ...». (وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٩٠، بحار الأنوار: ج ٣٦ ص ٢٢٧، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٠٤، إكمال الدين: ج ١ ص ٢).

القطعي؛ لأنه لا يجوز أن يكون هذه المسألة خارجة بمخصص من مانع أو مقتض أقوى، وإنه لم يره بخلاف العلم العياني، فإن صاحبه يُشاهد كل فرد من أفراد هذا النوع في محلّه على ما هو عليه، أو أنه لم يره فإن رآه رآه . . .

ظاهر القرآن حجة لمن لا يحصر الفهم فيه، فقد روى العياشي بإسناده عن جابر قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شيء من تفسير القرآن؛ فأجابني، ثم سألته ثانية؛ فأجابني بجواب آخر، فقلت: جعلت فداك كنت أجبت في هذه المسألة بجواب غير هذا قبل اليوم؟! .

فقال لي: «يا جابر! إن للقرآن بطناً؛ وللبطن بطناً، وله ظهر؛ وللظهر ظهر، يا جابر! وليس شيء أبعد من عقول الرجال من تفسير القرآن، إن الآية يكون أولها في شيء، وآخرها في شيء، وهو كلام متصل متصرف»^(١)، وغير ذلك مما هو صريح في عدم جواز حصر القرآن في شيء واحد.

حتى أن المفهوم من أخبارهم عليهم السلام أن الإمام عليه السلام قد يحصر الآية في معنى واحد، وليس بمحصور فيه، ولكن من حصر له الإمام عليه السلام وجب عليه القول بالحصر؛ لأنه إنما حصر له لأن المقام اقتضى من السائل، أو من السامع، أو ممن علم الإمام عليه السلام حصول ذلك إليه، بمعنى أن من حصر الإمام عليه السلام لأجله في شيء مخصوص يزعم بأنه غير مراد، فيبين عليه السلام أن المراد هذا لا غير، يعني: بالنسبة إليك من جهة الحكم والاعتقاد أو غير ذلك . . .

(١) تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٣، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٢، المحاسن: ج ٢ ص ٢٠٠، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٩٢، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٩١.

ولا يجوز تأويل القرآن إلا بالدليل القطعي، ومن قال بغير ذلك فقد ضلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ، فإنَّ القرآن أمره عظيم، وخطره جسيم، روى محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني في تفسيره بإسناده عن إسماعيل بن جابر^(١)؛ سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا عليه السلام؛ فَخَتَمَ بِهِ الْأَنْبِيَاءَ، فَلَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ كِتَابًا؛ فَخَتَمَ بِهِ الْكُتُبَ، فَلَا كِتَابَ بَعْدَهُ، أَحَلَّ فِيهِ حَلَالًا، وَحَرَّمَ حَرَامًا، فَحَلَالُهُ حَلَالٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَحَرَامُهُ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فِيهِ شَرْعُكُمْ، وَخَبْرُ مَنْ قَبْلَكُمْ وَمَنْ بَعْدَكُمْ.

وَجَعَلَهُ النَّبِيُّ عليه السلام عَلَمًا بَاقِيًا فِي أَوْصِيَائِهِ؛ فَتَرَكَهُمُ النَّاسُ، وَهُمْ الشُّهَدَاءُ عَلَى كُلِّ زَمَانٍ؛ وَعَدَلُوا عَنْهُمْ، ثُمَّ قَتَلُوهُمْ وَاتَّبَعُوا غَيْرَهُمْ، وَأَخْلَصُوا لَهُمُ الطَّاعَةَ؛ حَتَّى عَانَدُوا مَنْ أَظْهَرَ وَايَةَ وِلَايَةِ الْأَمْرِ، وَطَلَبَ عُلُومَهُمْ، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾^(٢)، وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ ضَرَبُوا بَعْضَ الْقُرْآنِ بِبَعْضٍ، احْتَجُّوا بِالْمَنْسُوخِ وَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُ مَا نُسِخَ، وَاحْتَجُّوا بِالْمُتَشَابِهِ وَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُ الْمُحْكَمُ، احْتَجُّوا بِالْخَاصِّ وَهُمْ يَقْدِرُونَ أَنَّهُ الْعَامُ، وَاحْتَجُّوا بِأَوَّلِ الْآيَةِ، وَتَرَكَوا السَّبَبَ فِي تَأْوِيلِهَا، وَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا يَفْتَحُ الْكَلَامَ وَإِلَى مَا يَخْتِمُهُ، وَلَمْ يَعْرِفُوا مَوَارِدَهُ وَمَصَادِرَهُ؛ إِذْ لَمْ يَأْخُذُوهُ عَنِ أَهْلِهِ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا.

(١) في بعض النسخ ورد (جعفر) بدلاً من (جابر) وما أدرجناه هو ما ورد في المصدر.

(٢) سورة المائدة: الآية ١٤.

وَأَعْلَمُوا - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - أَنَّهُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ النَّاسِخَ مِنَ الْمَنْسُوخِ، وَالْخَاصَّ مِنَ الْعَامِّ، وَالْمُحَكَّمِ مِنَ الْمُتَشَابِهِ، وَالرَّخِصَ مِنَ الْعَزَائِمِ، وَالْمَكِّيَّ وَالْمَدَنِيَّ، وَأَسْبَابَ التَّنْزِيلِ، وَالْمُبْهَمَ مِنَ الْقُرْآنِ فِي أَلْفَاظِهِ الْمُنْقَطِعَةِ وَالْمُؤَلَّفَةِ، وَمَا فِيهِ مِنْ عِلْمِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ، وَالْتَقَدُّمِ وَالْتَأَخُّرِ، وَالْمُبِينِ وَالْعَمِيقِ، وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ، وَالْإِبْتِدَاءَ مِنَ الْإِنْتِهَاءِ، وَالسُّؤَالَ وَالْجَوَابَ، وَالْقَطْعَ وَالْوَصْلَ، وَالْمُسْتَثْنَى مِنْهُ وَالْجَارِ فِيهِ، وَالصِّفَةَ لِمَا قَبْلَ تَمَّا يَدَلُّ عَلَى مَا بَعْدَ، وَالْمُؤَكَّدَ مِنْهُ وَالْمُفَصَّلَ، وَعَزَائِمَهُ وَرُخَصَهُ، وَمَوَاضِعَ فَرَائِضِهِ وَأَحْكَامِهِ، وَمَعْنَى حَرَامِهِ وَحَلَالِهِ الَّذِي سَلَكَ فِيهِ الْمُلْحِدُونَ، وَالْمَوْصُولَ مِنَ الْأَلْفَاظِ، وَالْمَحْمُولَ عَلَى مَا قَبْلَهُ وَعَلَى مَا بَعْدَهُ؛ فَلَيْسَ بِعَالِمٍ فِي الْقُرْآنِ، وَلَا مِنْ أَهْلِهِ.

وَمَتَى ادَّعَى مَعْرِفَةَ هَذِهِ الْأَقْسَامِ مُدَّعٍ بِغَيْرِ دَلِيلٍ فَهُوَ كَاذِبٌ مُرْتَابٌ، مُفْتَرٍ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَرَسُولَهُ، وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ»^(١).

فتأمل رحمك الله ما في هذا الحديث لتعرف أن القول فيه عظيم؛ لأن هذه الأمور التي ذكرها أكثرها ما تُعرف إلَّا بمعرفة مدلولها، أو بتعريف من المرید من المخاطبين به ما أراد.

(١) وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ٢٠٠، بحار الأنوار: ج ٩٠ ص ٣.

الكتاب الصّامت والناطق^(١)

الكتاب الصّامت يحتاج إلى ناطق به عن الله تعالى؛ لأنه يحتمل وجوه كثيرة لا تنضب، حتّى أنّ الثنوي يستدلُّ به والدّهري والمجسّم وغير ذلك، والمحقّ والمبطل أصولاً وفروعاً، وما كان هذا حاله لا يجوز أن يكون حجّة الله على خلقه؛ لأنه بنفسه من دون ناطق به لا يقيم حجّة، ولا يدفع شبهة.

فلا بدّ من إمامٍ ناطقٍ يُبين محكمه من متشابهه، ومجمله من مبيّنه، وناسخه من منسوخه، وينقطع الخصم بهذا؛ لأنّ الكتاب الناطق هو المبيّن للكتاب الصّامت، حتّى أنّ الناطق ليؤوّل الكتاب، ويصرفه في مواضع عن ظاهره إلى ما يخالف الظاهر، بل إلى ما لا يجوز في اللّغة ولا في العقول، ويخبر بنسخ آية وبثبوت حكم آية نسخت تلاوتها.

ويجب منه قبول ذلك كله؛ لأنه معصوم عن الخطأ والجهل بأحكام الله، وقد قامت الأدلّة القاطعة على ذلك، وشهدت له المعجزات الخارقة، فتكون على هذا تتوقف على معرفة صحة دلالة الكتاب الصامت على قوله؛ لأنه هو الدليل بها، فلو توقّفت معرفة صحة دلالة الخبر على الكتاب كان دوراً ظاهراً.

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٠٦ س: ١٥.

إشكال وجواب

الأخبار عن النبي والأئمة (صلوات الله عليهم) متظافرة متواترة المعنى على أن: «مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَأْيَهُ؛ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(١)، فإذا كان المعنى المستفاد من القرآن لا بد أن يكون مسموعاً من الأخبار، فكيف يكون صحّة الأخبار إنّما تحصل بشهادة الكتاب لها، وقد قلنا أن شهادته مستفادة منها (هف)^(٢)؟.

قلت: قد أجيب عن ذلك كلّه بأجوبة يطول الكلام بإيرادها، وملخص بعضها: أن القرآن منه ما يُعرف من اللغة، بحيث لا يُحتاج في فهمه إلى سماع، مثل: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾^(٣)، ومثل:

(١) عَنْ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ وَهَبِ بْنِ وَهَبِ الْقُرَشِيِّ، عَنِ الصَّادِقِ عَنِ آبَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَّ أَهْلَ الْبَصْرَةِ كَتَبُوا إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُسْأَلُونَهُ عَنِ الصِّمْدِ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَمَّا بَعْدُ: فَلَا تَخَوْضُوا فِي الْقُرْآنِ، وَلَا تُجَادِلُوا فِيهِ، وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِيهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ...» (وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٨٩، التوحيد: ص ٩٠، غوالي اللآلي: ج ١ ص ١٧٤.

بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٣).

(٢) كلمة فارسية بمعنى: عكس المطلوب.

(٣) سورة الأنعام: الآية ١٥١.

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١)، فلو ورد ما يدل على إباحة قتل النفس المحرمة بغير حق، علم أنه باطل، وما يدل على إهين كذلك. ومنه مجمل يحتاج إلى تبيينه وتفصيله، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾^(٢)، يحتاج إلى بيان عدد الركعات وأحكامها، ومقدار النصاب ووقته وغير ذلك، فهذا لا يعرض عليه الخبر، ولا يشهد بإجماله بتصديق الخبر.

نعم. . الأمر بالصلاة ووجوبها، ووجوب الزكاة مثلاً من حيث الفرض يعرض عليه، ويشهد بالتصديق إلى غير ذلك من النظائر. وهنا وجه، وهو أعجبها لا يكاد يهتدي إليه ولا إلى الاستدلال به إلا الأقلون، وهو: أن من القرآن حروفاً جامعة ليست صورة الأحاد، وانطوت على ما لا يكاد يتناهى من الأفراد، قد عرفت من حيث جزئيتها من اللغة، بحيث لا يجهلها أحد، مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾^(٣)، ومثل: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٤)، ولهذا قال عليه السلام: «وَيْلٌ لِمَنْ لَأَكْهَأَ بَيْنَ لِحْيَيْهِ ثُمَّ لَمْ يَتَدَبَّرَهَا».

فلو كانت مما يتوقف فهمهما على السماع؛ لما ذم من لم يتدبرها، فإن كل من عرف اللغة العربية أولى معرفة؛ عرف أن مفادها إثبات الوحدة لله

(١) سورة محمد: الآية ١٩.

(٢) سورة البقرة: الآية ٤٣.

(٣) سورة الأنعام: الآية ١٩.

(٤) سورة محمد: الآية ١٩.

ونفي الكثرة ، ولم تعرف تلك الحروف من حيث كَلَيْتَها في بادئ الرأي .
 فإذا نظر فيها أولئك الأقلون - وهم الذين إليهم النظر لا إلى غيرهم ،
 فإن من سواهم رعاياهم وأنعامهم - عرفوا كَلَيْتَها ، فلو ورد خبرٌ مثلاً دلَّ
 على قَدَمِ الكلام - بمعنى : أنه غير محدث ولا مصنوع - وعرضه أولئك
 الأقلون ؛ عرفوا أنه إن لم يكن محدثاً - بمعنى : المصنوع - تعددت
 الآلهة ، وكذلك لو ورد خبر بقدم المشيئة كذلك .

ونظائر هذا الحرف في القرآن كثير ، وهو المشار إليه في أمرهم عليه السلام
 بالعرض على السنة ، مثل : (لا تنقض اليقين بالشك أبداً) ، ومثل : (إلا
 بيقين مثله)^(١) ، فإذا ورد خبر يدل على نقض اليقين بالشك ، في غير ما
 استثنى من الثلاث المسائل : البلل المشتبه ، وغسالة الحمام . وغيبة
 الحيوان ، وورد خبران متعارضان ، أحدهما مطابق والآخر مفارق ؛ فما
 شهدت له السنة من مثل : (لا تنقض اليقين بالشك) ، ومثل : (الناس في
 سعة ما لم يعلموا)^(٢) . . إلى غير ذلك ، وهو كثير في الأصول والفروع ؛
 فهو حقٌّ وإلا فباطل .

وأما قول بعضهم أن التمييز بين محكم القرآن ومتشابهه ، وناسخه
 ومنسوخه ، ومجمله ومبينه لا يعلم من غير المعصوم عليه السلام ، وكذا قول
 محمد أمين في الفوائد المدنية ؛ من أن المراد به عرض الحديث الذي جاء به
 غير الثقة على واضحات كتاب الله ، التي هي من ضروريات الدين

(١) في حديث زُرارةَ عن أبي جعفر عليه السلام قال: «ولا تنقض اليقين أبداً بالشك؛ وإنما
 تنقضه بيقين آخر...» . (وسائل الشيعة: ج ١ ص ٢٤٥).

(٢) عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «الناس في سعة ما لم يعلموا.» (مستدرک الوسائل: ج ١٨ ص ٢٠،
 عوالي اللآلي: ج ١ ص ٤٢٤).

والمذهب، فساقط من عين الاعتبار.

فالعرض على الكتاب على مثل ذلك مما لا يحتاج إلى الخبر في فهم المراد منه، سواء كان من اللغة أو بالإلهام، كما قال عليٌّ عليه السلام: «إِلَّا أَنْ يُؤْتِيَ اللَّهُ عَبْدًا فَهَمًّا فِي الْقُرْآنِ، أَوْ بِإِخْلَاصِ الْعَمَلِ وَحُسْنِ الْمَعْرِفَةِ»، كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(٢)، وقول الصادق عليه السلام: «مَا مِنْ عَبْدٍ أَحَبَّنَا وَزَادَ فِي حُبِّنَا وَأَخْلَصَ فِي مَعْرِفَتِنَا وَسَأَلَ عَن مَسْأَلَةٍ إِلَّا نَفَّتْنَا فِي رَوْعِهِ جَوَابًا لِتِلْكَ الْمَسْأَلَةِ»^(٣).

وقد تقدّم أو عرفت بالآثار المستفيضة بحيث إفادة العلم أو يعلم كون هذه الآية من المحكمات، أو عرف بالإجماع أو غير ذلك من طرق اليقين، فالعرض بهذا النحو لا يستلزم الدور فافهم.

(١) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

(٢) سورة القصص: الآية ١٤.

(٣) عن المفضل، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «مَنْ أَحَبَّ أَهْلَ الْبَيْتِ وَحَقَّقَ حُبَّنَا فِي قَلْبِهِ: جَرَى يَنَابِيعَ الْحِكْمَةِ عَلَى لِسَانِهِ، وَجَدَّ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ، وَجَدَّ لَهُ عَمَلٌ سَبْعِينَ نَبِيًّا، وَسَبْعِينَ صَدِيقًا، وَسَبْعِينَ شَهِيدًا، وَعَمَلٌ سَبْعِينَ عَابِدًا عَبْدَ اللَّهِ سَبْعِينَ سَنَةً».

(المحاسن: ج ١ ص ٦١، بحار الأنوار: ج ٢٧ ص ٩٠).

لن يفترقا^(١)

قال عليه السلام: «إِنِّي مُخَلَّفٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ؛ كِتَابُ اللَّهِ وَعِترَتِي أَهْلُ بَيْتِي، لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا، وَإِنَهُمَا لَنْ يَفْتَرَقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَيَّ الْحَوْضِ»^(٢) . . .

إنما عبر بلن في قوله: «لَنْ تَضِلُّوا»؛ للدلالة على التأييد، للتنبيه على أن المأمور بالتمسك بهم معصومون، معصوم من اتبعهم من حيث هو متبع^(٣)، لكون كل واحد من الكتاب ومنهم مبنياً على صاحبه، والكتاب

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٠٧ س: ٢٩.

(٢) قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِن تَمَسَّكْتُمْ بِهِ، لَنْ تَضِلُّوا بَعْدِي أَبَدًا. أَحَدُهُمَا أَعْظَمُ مِنَ الْآخَرِ: كِتَابُ اللَّهِ: حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَعِترَتِي أَهْلُ بَيْتِي، وَلَنْ يَفْتَرَقَا حَتَّى يَرْدَا عَلَيَّ الْحَوْضِ، فَانظُرُوا كَيْفَ تَخْلَفُونِي فِيهِمَا.»
(سنن الترمذي: ج ٥ ص ٦٦٢ ح: ٢٧٨٦. و ص ٦٦٢ ح ٢٧٨٨، المستدرک علی الصحیحین: ج ٣ ص ١٤٨، مجمع الزوائد: ج ٩ ص ١٦٥، السنن الكبرى: ج ٧ ص ٣٠).

(٣) قال الشيخ الأحسائي رحمته في شرحه على فوائده: «وَأَنَا لَمَّا لَمْ أَسْلِكْ طَرِيقَهُمْ (يَقْصِدُ: حُكْمَاءَ وَفَلَاسِفةَ زَمَانِهِ وَمَا قَبْلَهُ) وَأَخَذْتُ تَحْقِيقَاتِ مَا عَلِمْتُ مِنْ أئِمَّةِ الْهُدَى عليه السلام لَمْ يَتَطَّرَقْ عَلَيَّ كَلِمَاتِي الْخَطَأُ؛ لِأَنِّي مَا أُتْبِتُ فِي كِتَابِي فَهُوَ عَنْهُمْ، وَهَمَّ عليه السلام مَعْصُومُونَ عَنِ الْخَطَأِ وَالْغَفْلَةِ وَالزَّلَلِ، وَمَنْ أَخَذَ عَنْهُمْ لَا يَخْطِئُ، مِنْ حَيْثُ هُوَ تَابِعٌ» راجع (شرح الفوائد) ص ٤ (المخطوط).

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(١)، ولو لم يكونوا عليهم
معصومين لأتاه الباطل من حيث ينتهي إليهم، فافهم.
ونفي الاقتران بـ(لن) كذلك؛ إشارة إلى أن الكتاب لا يكفي بدونهم،
ولا بيان نافع فيه إلّا بما بينوا منه، فالعامل به بدونهم نابذ له وراء ظهره،
والمتمسك به ولم يتمسك بهم؛ ﴿كَبَسِطَ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا
هُوَ بِبَالِغِهِ﴾^(٢).

لا كما تأولّه الأغيار؛ الذين لا يُفرّقون بالليل والنهار، لتصغى إليه
أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة، من أن المراد بنفي الافتراق: هو التمسك
بالكتاب والمحبة للعترة، وقد تعبدهم الله في كتابه على لسان نبيه ﷺ
بقوله: ﴿فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ الَّذِينَ
يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾^(٤).

وبقوله ﷺ: «لا تتقدموهم فتزلقوا ولا تتأخروا عنهم فتزهقوا ولا
تعلموهم فإنهم أعلم منكم»^(٥)، إلى غير ذلك.
ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً، وإليه

(١) سورة فصلت: الآية ٤٢.

(٢) سورة الرعد: الآية ١٤.

(٣) سورة الأنبياء: الآية ٧ وسورة النحل: الآية ٤٣.

(٤) سورة النساء: الآية ٨٣.

(٥) كتاب سليم بن قيس: ص ٦٥٠، إكمال الدين: ج ١ ص ٢٧٨.

الإشارة بقوله عليه السلام: «بِحَيْثُ لَا تُخَالِفُهُ أَقَاوِيلُهُمْ»^(١)، يعني: أن القرآن نطق وشهد بتصديق هذا الخبر، وقد جمعوا على صحة ما صدقه الكتاب مع ما هو عليه من الشهرة بل هو من المتواتر معنى. نقله المعتمدون من الفريقين بطرق كثيرة، وله شواهد في كتاب الله، التي هي مناط صحته.

(١) في الحديث المروي عن الإمام الراشد الصابر أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام في الرد على أهل الجبر والتفويض، وإثبات العدل والمنزلة بين المنزلتين. راجع تحف العقول: ص ٤٥٨، بحار الأنوار: ج ٥ ص ٦٨.

أهل البيت عليهم السلام حملة كتاب الله ^(١)

قال الإمام الهادي عليه السلام: «وَحَمَلَةٌ كِتَابِ اللَّهِ» ^(٢).

قال الشارح رحمته ^(٣): (فإن القرآن كما أنزل وعلومه كما هي عندهم، وفيه علوم الأولين، كما ورد في المتواتر من الأخبار).

أقول: الحَمَلَةُ: جمع حَامِلٍ، والمراد بحَمَلِ القرآن: حفظ لفظه على جميع ما يحتمل فيه؛ من وجوب وراجح وحرام ومرجوح وجائز.

وحفظ معناه؛ بجميع ما يحتمل من ظاهرٍ، وظاهرٍ ظاهرٍ، وظاهرٍ ظاهرٍ باطنٍ. وهكذا، وباطنٍ، وباطنٍ باطنٍ، وباطنٍ باطنٍ باطنٍ. وهكذا، وتَأْوِيلٍ، وتَأْوِيلٍ تَأْوِيلٍ، وتَأْوِيلٍ تَأْوِيلٍ، بما يرجع إلى الكلِّ، وإلى السورة، وإلى الآية، وإلى الكلمة، وإلى الحرف.

والذي يرجع إلى الحرف؛ يرجع إلى الفكري والعددي، واللَّفْظِي والرقمي، وإلى الأحوال والأوضاع والأطوار، والوصل والفصل،

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة: ج ١ ص ١٨٠ إلى ص ١٨٤، (كرمان)، ص ٢١٦، إلى ص ٢٢٠ (إحقاقي).

(٢) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٦١، تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ٩٦٠، وغيرها من المصادر.

(٣) أي: العلامة المجلسي رحمته صاحب البحار، راجع بحار الأنوار: ج ٩٩ ص ١٣٦.

والإدغام والإظهار والإخفاء، وحرف مكان حرف، وكلمة من حروف كلمتين؛ كمثل: ﴿حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾^(١)، فإنَّ ﴿حَصْبُ﴾ من كلمتين، فالحاء من الحطب والحصى والحجارة، والصاد من الحصى، والباء من الحطب^(٢).

وأمثال ذلك، مما انطوى على أسرار الوجودات . . .^(٣)

ومن ذلك أحوال النزول، وأحوال التأويل، والناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، والظاهر والمجمل والمبين، والعام والخاص، والمطلق والمقيّد، والأمر والنهي . . . وغير ذلك، مما يجري منها في أوطار الأكوان وأطوار الأعيان، من الدهر والزمان؛ مما هو مصدر كل موجود.

والمراد بالكتاب الذي لهم حملته: هو الكتاب التّدويني، الذي هو طبق الكتاب التّكويني، وهو يجتمع مع العقل الأول المسمى بـ: (روح القدس، وروح من أمر الله)، وقد أشار الله سبحانه إلى هذا في كتابه: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلَكْتُبُ وَلَا الْإِيمَنُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا . . .﴾^(٤).

وتقدّم في الحديث أنّ هذه الروح لم تكن مع أحد ممن مضى، إلّا مع محمد ﷺ والأئمة عليهم السلام، وبينّا أنها وُجدت مع كل نبي وولي ووصي

(١) سورة الأنبياء: الآية ٩٨.

(٢) سيأتي تفصيل الكلام حول هذه الآية في تفسير سورة الأنبياء: الآية ٩٨.

(٣) ذكر الشيخ هنا رواية طويلة في تفسير ﴿الْصَّمْدُ﴾، وسنذكرها إن شاء الله في تفسير

سورة التوحيد من هذا الكتاب.

(٤) سورة الشورى: الآية ٥٢.

بوجه من وجوهها، ولم يجمعها كلها إلا محمد وآله عليهم السلام، وهو القرآن؛ لأنه بعد تلك المرتبة الجامعة افتراقاً فكان جهة منه ملكاً وجهة قرآناً، وكل منهما مبني على صاحبه.

وفي الكافي بإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «مَا ادَّعَى أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَنَّهُ جَمَعَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ كَمَا أَنْزَلَ إِلَّا كَذَّابٌ، وَمَا جَمَعَهُ وَحَفِظَهُ كَمَا نَزَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام وَالْأَئِمَّةُ مِنْ بَعْدِهِ عليهم السلام» (١).

وإسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال: «مَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَدَّعِيَ أَنَّ عِنْدَهُ جَمِيعَ الْقُرْآنِ كُلِّهِ ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ غَيْرِ الْأَوْصِيَاءِ عليهم السلام» (٢).

وإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قَدْ وَدَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَعْلَمُ كِتَابَ اللَّهِ، وَفِيهِ بَدَأُ الْخَلْقَ، وَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَفِيهِ خَبَرُ السَّمَاءِ وَخَبَرُ الْأَرْضِ، [وَخَبَرُ الْجَنَّةِ وَخَبَرُ النَّارِ]، وَخَبَرُ مَا كَانَ وَخَبَرُ مَا هُوَ كَائِنٌ، أَعْلَمُ ذَلِكَ كَمَا أَنْظَرُ إِلَى كَفِّي، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿ تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾» (٣) (٤).

وإسناده عنه عليه السلام قال: «نَحْنُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ

(١) الكافي: ج ١ ص ٢٢٨، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٤، تفسير الصافي: ج ١ ص ٢٠.

(٢) الكافي: ج ١ ص ٢٢٨، بصائر الدرجات: ص ١٩٢، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٨٨.

(٣) قال تعالى: ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبَيَّنَّا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾، سورة النحل: الآية ٨٩.

(٤) الكافي: ج ١ ص ٦١، بصائر الدرجات: ص ١٩٧، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٩٨، تفسير

الصافي: ج ١ ص ١٠٠.

تَأْوِيلُهُ» (١).

وفي تفسير العياشي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إِنَّا أَهْلُ بَيْتِ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ يَبْعَثُ فِيْنَا مَنْ يَعْلَمُ كِتَابَهُ مِنْ أَوْلِهِ إِلَى آخِرِهِ، وَإِنَّ عِنْدَنَا مِنْ حَلَالِ اللَّهِ وَحَرَامِهِ مَا يَسَعُنَا كِتْمَانُهُ، مَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نُحَدِّثَ بِهِ أَحَدًا» (٢).

وفي رواية أخرى: «إِنَّ مِنْ عِلْمِ مَا أُوتِينَا تَفْسِيرَ الْقُرْآنِ وَأَحْكَامَهُ، [وَعِلْمِ تَغْيِيرِ الزَّمَانِ وَحَدَثَانِهِ، إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ خَيْرًا أَسْمَعَهُمْ، وَكَوْ أَسْمَعَ مَنْ لَمْ يَسْمَعْ لَوْ لَى مُعْرِضًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْ».

ثُمَّ أَمْسَكَ هُنَيْئَةً ثُمَّ قَالَ: [وَكُو وَجَدْنَا أَوْعِيَةً أَوْ مُسْتَرَحًا لَقُلْنَا، وَاللَّهِ الْمُسْتَعَانَ» (٣).

وفي تفسير العياشي - أيضاً - عنه عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ وَلَايَتَنَا أَهْلَ الْبَيْتِ قُطْبَ الْقُرْآنِ، وَقُطْبَ جَمِيعِ الْكُتُبِ، عَلَيْهَا يَسْتَدِيرُ مُحْكَمُ الْقُرْآنِ، وَبِهَا نُوهَتْ الْكُتُبُ وَيَسْتَبِينُ الْإِيمَانُ، وَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُقْتَدَى بِالْقُرْآنِ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَذَلِكَ حَيْثُ قَالَ فِي آخِرِ خُطْبَةِ خُطْبَتِهَا: (إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ؛ الثَّقَلُ الْأَكْبَرُ وَالثَّقَلُ الْأَصْغَرُ، فَأَمَّا الْأَكْبَرُ فَكِتَابُ رَبِّي، وَأَمَّا الْأَصْغَرُ فَعِزَّتِي أَهْلَ بَيْتِي، فَاحْفَظُونِي فِيهِمَا، فَلَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ

(١) الكافي: ج ١ ص ٢١٣، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٧٩، بصائر الدرجات: ص ٢٠٤، تأويل الآيات الظاهرة: ص ١٠٧، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ١، تفسير الصافي: ج ١ ص ٢٠.

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٦، بصائر الدرجات: ص ١٩٤، مستدرک الوسائل: ج ١٧ ص ٣٣٤، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٨٩، تفسير الصافي: ج ١ ص ٢١.

(٣) الكافي: ج ١ ص ٢٢٩، وما أدرجناه بين المعقوفتين نقلناه من المصدر.

بِهِمَا»^(١).

أقول: ما أورد على هذا الحديث الأخير من إشكال كونهم الثقل الأصغر فقد أجبتنا عنه في أجوبتنا لمسائل الملا كاظم السمناني، فمن أرادَه طلبه من هناك^(٢).

وبالجملة: هم حملة كتاب الله كلّه، بل بكل معنى في كل عالم لكل غاية، ومن جملة كونهم حملة للكتاب كونه مهيمناً على جميع الكتب، ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(٣) أيضاً من ذلك، وهنا احتمالات ترجع إلى التأويل: منها أن كل شيء من العالم علم بنفسه - كما تقدمت الإشارة إليه - والعالم هو كتاب الله، وهم عليهم حملة هذا الكتاب بالعلم والإبلاغ والتبليغ والقبض والبسط، في كل الشرعيات الوجودية والوجودات الشرعية.

ومنها: أنهم حملته بالعلية المادية والصورية والفاعلية والغائية.

ومنها: أن القرآن هو العرش التدويني، وهم عليهم الماء الذي به كل شيء حي، ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾^(٤).

ومنها: أن القرآن هو الدين عند الله وعند أوليائه، إمّا لأنه دين برأسه، أو لأنه علّة كلّ دين لله وتفصيله ومنشأه، وهم حملة ذلك.

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ٥، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٢٧، تفسير الصافي: ج ١ ص ٢١.

(٢) راجع مسائل الملا كاظم السمناني، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٤٥.

(٣) سورة فصلت: الآية ٤٢.

(٤) سورة هود: الآية ٧.

ومنها: أنه الفعل الثاني وهم (صلى الله عليهم) محال الفعل الأول
والفعل الثاني، فهم حملته.

ومنها - كما تقدمت الإشارة إليه - : أنه روح من أمر الله، وهم
حملته.

ومنها: اللوح المحفوظ في الأكوان وفي الألفاظ، وهو يرجع إلى
الأول. وهم حملته، وكان محفوظاً بحملهم إياه: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ
مُحِيطٌ﴾ بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ ﴿١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢﴾^(١).

(١) سورة البروج: الآيات ٢٠-٢٢ إلى ٢٢.

آيات الله لدى أهل البيت عليهم السلام (١)

قول الإمام الهادي عليه السلام: «آيات الله لديكم» (٢) . . .

المراد من الآيات القرآنية وكونها عندهم؛ أن تفاسيرها المتعددة من ظاهر، وظاهر ظاهر . . . إلى سبعة، ومن باطن، وباطن باطن . . . إلى سبعة، ومن تأويل وباطن كذلك، وما يُراد منها من أمر ونهي ودعاء، وترغيب وترهيب، وقصص وأمثال وأخبار، وحدّ ومطلع، وعبارة وإشارة، وتصريح وتلويح وإيماء، ومُجمل ومبّين، وعام وخاص، وناسخ ومنسوخ، وماضٍ ومستقبل، وشيءٍ لشيءٍ، وشيءٍ من شيءٍ، وشيءٍ إلى شيءٍ، وشيءٍ في شيءٍ، وشيءٍ بشيءٍ، وشيءٍ بدل شيءٍ، وحقيقة ومجاز، وحقيقة بعد حقيقة، ومجاز بعد مجاز، ومجاز بعد حقيقة، وحقيقة بعد مجاز، ومحكم وظاهر ومتشابه، ومرجوح ومتساوي، وإبهام وإيهام، واختبار وتعمية، وفتنة ومخادعة.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة: ج ٢ من ص ١٦٩ إلى ص ١٧٤، (كرمان)، من ص ١٩٨ إلى ص ٢٠٤ (إحقاقي).

(٢) الزيارة الجامعة الكبيرة: راجع من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٦١٥. تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ٩٩، مستدرک الوسائل: ج ١٠ ص ٤٢٣، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ٢٧٦، بحار الأنوار: ج ٩٩ ص ١٣١.

وغير ذلك . . مما اشتملت عليه آيات القرآن عندهم : لأن القرآن وجه الفعل في إيجاد الأشياء بخلق وجعل وتقدير ، وفي رواية العياشي بإسناده عن حمران بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام : «ظَهَرُ الْقُرْآنِ الَّذِي نَزَلَ فِيهِمْ ، وَبَطْنُهُ الَّذِينَ عَمِلُوا بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ»^(١) .

أقول : لهذا الحديث الشريف ظاهر وباطن ، فالظاهر في قوله : «ظهر القرآن» ؛ هو أن معناه الظاهر حكم النزول ، كما نزلت : ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٢) ، في تحريم هذه الأشياء .

والباطن فيها : أنه سبحانه نهى عن اتباع رجل أعرابي وثان مثله وثالث ورابع وموالاتهم ، وحرّمها على كل مسلم ، وعلّل ذلك بقوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ ﴾ لمحمد وأهل بيته (عليه وعليهم السلام) ﴿ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾^(٣) محمد ﷺ ، كما قال تعالى : (ذَكَرَ رَسُولًا) ، (وعن الصلاة) ولاية علي عليه السلام ، ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَنِيعِينَ ﴾^(٤) .

والظاهر في قوله : «وبطنه الذين عملوا بمثل أعمالهم» ، هو أنه إذا

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ١١ ، بحار الأنوار: ج ١٩ ص ٩٤ .

(٢) سورة المائدة: الآية ٩٠ .

(٣) سورة المائدة: الآية ٩١ .

(٤) سورة البقرة: الآية ٤٥ .

ذكر سبحانه قوم شعيب مثلاً، وأنهم عُدُّبُوا بعذاب يوم الظلَّة؛ لأنهم يبخسوا المكيال، يريد بهم من بَخَسَ المكيال من هذه الأمة، وإنهم يعذَّبون بعذاب يوم الظلَّة، بمعنى: أنه لا يموت شخص من هذه الأمة كان يبخس في الكيل وهو غير تائب توبة نصوحاً إلَّا بعذاب يوم الظلَّة، وإن لم يشاهده أهل الدنيا، لحكم قوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾^(١)، هذا ظاهر ما أراد من هذا البطن.

وأما باطنه: وهو ما يدل عليه، فهو من معناه ومن دلالاته ما ذكرنا من بعض معاني ألفاظه الأحد والعشرون التفسير الدائرة على أمور، ذكرنا منها ستة وأربعين، يعني: أنهم يعملون بمثل قوابلهم، أي: بنفس قوابلهم لأثر القرآن، حيث كانت عنه مقبولاتهم؛ لأنه وجه الفعل ومقبولاتهم أثره، لأنَّ الفعل وإن كانت شَيْئِيَّة المفعول من شَيْئِيَّة، إلا أنَّه لا ضمحلاله في ظهور الفاعل به، وظهور المفعول به كأنه أمرٌ اعتباري بالنسبة إلى توهم الأوهام، وإلى ما يظهر في لفظ معنى التكوين، إذ قال: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢)، فإنَّ فاعل أمر الفاعل هو المكوّن؛ لأنَّ ضمير (كن) يعود إليه، وإن كان (كن) أمراً لله تعالى، فهو ذو التحقّق والظهور في التكوّن عند خفاء التكوين؛ لشدة البساطة والمغايرة لآثاره، فلا تدركه؛ لأنه إنما يظهرُ بها، بل لا يكاد يعرف له تحقّق إلَّا بها، وإن كان في الواقع لا تحقّق لها إلا به، بل إنما هي عبارة عن ظهوره فهي تأكيد له.

(١) سورة طه: الآية ١٥.

(٢) سورة مريم: الآية ٢٥.

كمثل (ضرباً)؛ فإنه تأكيدٌ لـ (ضرب). فحيث كانت علةٌ مدركيته صحَّ أن تكون باطنه كأنه بدونها اعتباريٌّ، أو أن تبيانه لكونها عاملةً بمثل أعمالها، أو بأعمالها باطن لتبيانه ما ذكر، أو لأنَّ كونَ باطن إرادة الأولين بالذكر هو إرادة من عمِلَ عملهم من هذه الأمة، أو أنَّ إيجاد هذه الأمة باطنُ إيجاد الأولين ممن هو على سننهم، أو أنَّ ذكرهم باطنُ ذكر الأولين كذلك، أو أنَّ المقصود هؤلاء بالذات وأولئك إنما قصدوا بالعرض؛ إمَّا لأنَّ هؤلاء المقصودين بالخطاب والإنذار والتبشير، وذكر أولئك على جهة التمثيل كما ذكرنا بالعرض، أو من جهة أن هؤلاء في الخير والشر أصل أولئك.

ومَّا يُشير إلى بعض ما ذكرنا ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «نَزَلَ الْقُرْآنُ بِأَيَّكَ أَعْنِي وَأَسْمَعِي يَا جَارَةَ»^(١)، وعنه عليه السلام: «مَا عَاتَبَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ بِهِ عَلَيَّ نَبِيِّهِ ﷺ فَهُوَ يَعْنِي بِهِ مَا قَدْ مَضَى فِي الْقُرْآنِ، مِثْلُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾»^(٢)، عَنِّي بِذَلِكَ غَيْرُهُ»^(٣).

أقول: ورد في هذه الآية أخبار كثيرة، بعضها يدلّ على أن المراد به هو النبي ﷺ، وبعضها المراد بها غيره، والكلُّ له وجهٌ، وتفصيل ذلك يطول، ولكن أشير إلى قليل منه يُعرف المراد بالتعريف.

منه: أنه ﷺ عني بذلك لرفع التهمة عنه بأنّه مُفترٍ، إذ لو كان مفترياً

(١) الكافي: ج ٢ ص ٦٣١، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠، تفسير القمي: ج ٢ ص ١٧١. تنزيه

الأنبياء عليه السلام: ص ١١٩، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٢٨١.

(٢) سورة الإسراء: الآية ٧٤.

(٣) الكافي: ج ٢ ص ٦٣١، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٢٨٢.

لما تهدد نفسه وعاتبها، وليدل على أنه عبدٌ مأمور، أو على فرض المسألة لو لم نجعلك معصوماً لوقع ذلك منك، أو لبيان وجه معذوريته فيما يفعل من أوامر الله، أو في خصوص أمر الولاية، أو فرض ذلك فتنة لمن يتهمه لينطق بما أضمر، أو لبيان حكم العبودية عند الربوبية؛ ولهذا نقل في مجمع البيان: قيل: لما نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا تَكُنِّي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةً عَيْنٍ أَبَدًا»^(١)، وما أشبه ذلك.

ومنه: أنه لم يعن بذلك، وإنما هو من باب (إيَّاكَ أعني واسمعي يا جارة)، كما زوي، وفي هذا إشكال: وهو أن ظاهر هذه الرواية - كما تقدم - أنه إنما عاتب غيره ممن هو من المذمومين، وعلى هذا كيف يصح أنه ثبته الله؟، لأن ذلك الغير ممن خذله الله حتى تولى غير ولي الله، ويمكن أن يراد بهذا الغير سائر المؤمنين من الممدوحين، بل الأنبياء عليهم السلام كما دللت عليه النصوص.

وهذا الركون القليل الصادق بمجرد الميل والالتفات لا ينافي العصمة، كما دللت عليه النصوص في ابتلاء الأنبياء بترددهم أو توقفهم في الولاية، وبيان هذا التوقف قد أشرنا إليه فيما تقدم بما لا ينافي العصمة بوجه ما؛ لأنه في الحقيقة التفات مجرد، أو تنبه في التفهم، أو باقتضاء البشرية، أو مطلق القصور، كما ورد: «أَنَّ الْعَقْلَ مَا أَكْمَلَهُ اللَّهُ إِلَّا فِيمَنْ يُحِبُّ»^(٢)،

(١) مجمع البيان: ج ٢٦ ص ٦٦٦.

(٢) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ اسْتَنْطَقَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ، فَأَقْبَلَ. ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَدْبِرْ، فَأَدْبَرَ. ثُمَّ قَالَ: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتُ خَلْقًا هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ، وَلَا أَكْمَلْتُكَ إِلَّا فِيمَنْ أَحَبُّ، أَمَا إِنِّي إِيَّاكَ أَمَرْتُ، وَإِيَّاكَ أَنْهَيْتُ، وَإِيَّاكَ

وهو محمد وأهل بيته عليهم السلام ، بسبب ما ضم إليه من محبتهم وشيعتهم ، كما قيل : إنما نسي آدم عليه السلام حين عهد الله لما في صلبه من الذرية ، الذين شأنهم النسيان ، أو يقع منهم النسيان .

وكذلك لما رأى ذريته في الذر ، ورأى ابنه داود عليه السلام قصير العمر - عمره أربعون سنة - واستقله ، ووهبه من عمره ستين سنة ، وكتب عليه كتابٌ بذلك ، وشهد عليه فيه جبريل وميكائيل ، فلما حضرته الوفاة قال : قد بقي من عمري ستون سنة .

قالوا : أنت وهبتها داود .

فأنكر ذلك ، وشهد عليه جبريل وميكائيل ، فقبض روحه ملك الموت ^(١) .

فإنكاره لما في صلبه من ذر المنكرين ، فلما تحمل عليه السلام تقصيرات شيعة أهل بيته ، وفيهم من كاد يركن إلى الذين ظلموا آل محمد حقهم لما فيه من اللطخ لولا أن ثبته الله ، فخوطب عليه السلام بحالهم لتحمله عنهم أو عنوا بخطابه ؛ لانضمامهم إليه كذلك .

وعن الفضيل بن يسار قال ؛ سألتُ أبا جعفر عليه السلام عن هذه الرواية : « ما من القرآن آية إلا وكلها ظهر وبطن وما فيه حرف إلا وله حد ومطلع » ، ما يعني بقوله : « ظهر وبطن » ؟ .

→
أعاقب، وإياك أئيب». (الكاظمي: ج ١ ص ١٠، وسائل الشيعة: ج ١ ص ٣٩. الأماشي للصدوق: ص ٤١٨، المحاسن: ج ١ ص ١٩٢، بحار الأنوار: ج ١ ص ٩).
(١) الكاظمي: ج ٧ ص ٣٧٨، مستدرك الوسائل: ج ١٣ ص ٢٦٠، تفسير العياشي: ج ٢ ص ٢١٩، علل الشرائع: ج ٢ ص ٥٥٣، قصص الأنبياء للجزائري: ص ٥٨، بحار الأنوار: ج ٤ ص ١٠٢.

قال: «ظَهْرُهُ تَنْزِيلُهُ، وَبَطْنُهُ تَأْوِيلُهُ، وَمِنْهُ مَا قَدْ مَضَى، وَمِنْهُ مَا لَمْ يَكُنْ يَجْرِي كَمَا تَجْرِي الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ، [كُلُّ مَا جَاءَ تَأْوِيلُ شَيْءٍ يَكُونُ عَلَى الْأَمْوَاتِ كَمَا يَكُونُ عَلَى الْأَحْيَاءِ]، قَالَ اللَّهُ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾^(١)، نَحْنُ نَعْلَمُهُ»^(٢).

أقول: «البطن الذي هو تأويله منه ما مضى»، أي: وقع تأويله، والمراد: ما ظهر في هذا العالم من المفعولات والأحكام وما وجد في الاعتقادات، كما في تفسير قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٣)، فإن من باطنه: أن كل شيء ضالٌّ باطلٌ دينه إلا وجهه؛ وهو محمد وآله الطاهرون عليهم السلام وشيعتهم، فمعنى الهلاك: هلاك الدين.

أو أن المراد منه: كل شيء ميتٌ أو فان، إلا وجهه؛ محمد وآله عليهم السلام، فإنهم باقون، إن ماتوا لم يموتوا، وإن قُتلوا لم يُقتلوا، ولقد روي في قوله تعالى: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(٤)، - ما معناه - : «أنه إذا نفخ إسرافيلُ في الصورِ نفخة الصعق؛ مات كلُّ ذي رُوحٍ، وبطلت كلُّ حركةٍ، وبقيت الأفلak ساكنة عاطلة أربعمئة سنة، فينادي الجبارُ جَلَّ جلاله: يَا أَرْضُ أَيْنَ سَاكِنُوكِ؟، أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟، أَيْنَ مَنْ

(١) سورة آل عمران: الآية ٧.

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ١١، بصائر الدرجات: ص ٢٠٣، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٩٦، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ١٩. وما بين المعقوفتين نقلناه من المصدر.

(٣) سورة القصص: الآية ٨٨.

(٤) سورة غافر: الآية ١٦.

أَكَلَ رِزْقِي وَعَبَدَ غَيْرِي؟، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟، أَيْنَ الَّذِينَ ادَّعَوْا مَعِيَ إِلَهًا
آخَرَ؟، ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾؟.

فَلَا يُجِيبُهُ أَحَدٌ، فَرَدَّ عَلَى نَفْسِهِ: ﴿لِلَّهِ الْوَلَايَةُ الْغَلِيَّةُ﴾^(١) «^(٢)».

(١) سورة غافر: الآية ١٦.

(٢) روى الثقة عن الإمام زين العابدين عليه السلام، قال: «... يأمر الله تعالى إسرافيل أن ينفخ في الصور نفخة الصُّعْق فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الأرض. فلا يبقى في الأرض إنس ولا جن ولا شيطان. ولا غيرهم ممن له روح إلا صُعِق ومات، ويخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماء فلا يبقى في السماوات ذو روح إلا مات، قال الله تعالى: * إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ (سورة النمل: الآيات من ٨٧). وهو جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل. فأولئك الذين شاء الله.

فيقول الله تعالى: يا ملك الموت! من بقي من خلقي؟

فقال: يا رب أنت الحي الذي لا يموت، بقي جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وبقيت أنا.

فيأمر الله بقبض أرواحهم، فيقبضها، ثم يقول: الله يا ملك الموت من بقي؟

فيقول ملك الموت: بقي عبدك الضعيف المسكين ملك الموت.

فيقول الله: مَتَّ يَا مَلِكُ الْمَوْتِ بِإِذْنِي.

فيموت ملك الموت، ويصيح عند خروج روحه صيحة عظيمة، لو سمعها بنو آدم قبل موتهم لهلكوا، ويقول ملك الموت: لو كنت أعلم أن في نزع أرواح بني آدم هذه المرارة والشدة والغصص لكنت على قبض أرواح المؤمنين شفيقا.

فاذا لم يبق أحد من خلق الله في السماء والأرض نادى الجبار جل جلاله: يا دنيا أين الملوك و أبناء الملوك؟ أين الجبابرة وأبناؤهم؟ وأين من ملك الدنيا بأقطارها؟ أين الذين كانوا يأكلون رزقي ولا يخرجون من أموالهم حقي؟

ثم يقول: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾؟.

فلا يجيبه أحد فيجيب هو عن نفسه فيقول: ﴿لِلَّهِ الْوَلَايَةُ الْغَلِيَّةُ﴾ (سورة غافر: الآية

(١٦) «...» (إرشاد القلوب: ج ١ ص ٥٢. وورد ما يشبهه في مسائل عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، بحار الأنوار: ج ٥٧ ص ٢٥٨).

وروي: «ثُمَّ تَنْطِقُ أَرْوَاحُ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ وَحُجَجِهِ فَيَقُولُونَ: ﴿بِاللَّهِ
الْوَّاحِدِ الْقَهَّارِ﴾»^(١) ^(٢).

وروي عنهم عليهم السلام - ما معناه - : «نَحْنُ السَّائِلُونَ، وَنَحْنُ
الْمُجِيبُونَ». . . وهذا ونحوه مما وُجِدَ في الاعتقادات من البطن .
وأما ما لم يكن بعد من الحوادث والأحكام؛ فمنه ما ينزل محتومه
على إمام العصر عليه السلام في ليالي القدر، وفي الوقت بعد الوقت، والساعة
بعد الساعة .

وأما ما كان من الاعتقادات؛ فأكثره لم يظهر في أهل الدنيا إلى أن
يقوم القائم عليه السلام وعجل الله فرجه، لأنَّ الناس لا يطيقونه، فإذا قام عليه السلام
﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾^(٣)؛ استنارت قلوبهم واحتملوه^(٤) .

(١) سورة غافر: الآية ١٦ .

(٢) عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: لقد حدثني أبي عن أبيه عن جده
عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال (في معاني الحروف): «..فالميم ملك الله يوم لا مالك
غيره، ويقول عز وجل: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾؟، ثم يُنطق أرواح أنبيائه ورسله وحججه
فيقولون: ﴿بِاللَّهِ الْوَّاحِدِ الْقَهَّارِ﴾. فيقول جل جلاله: ﴿الْيَوْمَ نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا
كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (سورة غافر: الآية ١٦)..» (بحار
الأنوار: ج ٢ ص ٢١٩، الأمالي للصدوق: ص ٢٢٦. عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٢٠،
معاني الأخبار: ص ٤٣).

(٣) سورة الزمر: الآية ٦٩ .

(٤) روى المفضل بن عمر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إن قائمنا إذا قام أشرفت
الأرض بنور ربها، واستغنى العباد عن ضوء الشمس، وذهبت الظلمة، ويعمر الرجل في
ملكه حتى يولد له ألف ذكر لا يولد فيهم أنثى، وتظهر الأرض كنوزها حتى يراها الناس
←

ومنه: ما رواه محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث جابلقا وجابر صا - إلى أن قال عليه السلام - : «يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ كَمَا عَلَّمْنَاهُمْ، وَأَنَّ مَا فِي تَعَلُّمِهِمْ مَا لَوْ تَلَّى عَلَى النَّاسِ لَكَفَرُوا بِهِ وَلَا تُكْرُوهُ»^(١).

أقول: والحدّ المحكم والمطلّع - بتشديد الطاء، وفتح اللام - محلّ الاطلاع من موضع عال، يعني: مصعداً يصعد إليه من علمه، وعنه عليه السلام: «أَنَّ لِلْقُرْآنِ ظَهْرًا وَبَطْنَ، وَبَطْنُهُ بَطْنًا. إِلَى سَبْعَةِ أَبْطُنٍ»^(٢).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «مَا مِنْ آيَةٍ إِلَّا وَلَهَا أَرْبَعَةٌ مَعَانٍ: ظَاهِرٌ، وَبَاطِنٌ، وَحَدٌّ، وَمَطْلَعٌ. فَالظَّاهِرُ: التَّلَاوَةُ. وَالبَاطِنُ: الفَهْمُ. وَالحَدُّ: هُوَ أَحْكَامُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ. وَالمَطْلَعُ: هُوَ مُرَادُ اللَّهِ مِنَ الْعَبْدِ بِهَا».

ومن طريق العامة عن الصادق عليه السلام أنه قال: «كِتَابُ اللَّهِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ: الْعِبَارَةُ، وَالْإِشَارَةُ، وَاللِّطَائِفُ، وَالْحَقَائِقُ. فَالْعِبَارَةُ: لِلْعَوَامِّ.



على وجهها، ويطلب الرجل منكم من يصله بماله، ويأخذ منه زكاته فلا يجد أحداً يقبل منه ذلك، استغنى الناس بما رزقهم الله من فضله». (الإرشاد: ج ٢ ص ٢٨١، إعلام الوري: ص ٤٦٤، دلائل الإمامة: ص ٢٤١، روضة الواعظين: ج ٢ ص ٢٦٤، الغيبة للطوسي: ص ٤٦٨، كشف الغمة: ج ٢ ص ٤٦٤).

(١) عن هشام الجواليقي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إِنَّ لِلَّهِ مَدِينَةَ خَلْفَ الْبَحْرِ. سَعْتَهَا مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا لِلشَّمْسِ، فِيهَا قَوْمٌ لَمْ يَعْصُوا اللَّهَ قَطًّا. يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ كَمَا عَلَّمْنَاهُمْ، وَإِنَّ فِيمَا نَعَلَّمُهُمْ مَا لَوْ تَلَّى عَلَى النَّاسِ لَكَفَرُوا بِهِ وَلَا تُكْرُوهُ، يَسْأَلُونَنَا عَنِ الشَّيْءِ إِذَا وَرَدَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ وَلَا يَعْرِفُونَهُ، فَإِذَا أَخْبَرْنَاهُمْ بِهِ انْشَرَحَتْ صُدُورُهُمْ لِمَا يَسْمَعُونَ مِنَّا وَسَأَلُوا اللَّهَ طَوْلَ الْبَقَاءِ، وَأَنْ لَا يَفْقَدُونَا...». (بصائر الدرجات: ص ٤٩١، بحار الأنوار: ج ٢٧ ص ٤٢ وَج ٥٤ ص ٣٣٢).

(٢) عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٠٧.

وَالْإِشَارَةَ؛ لِلخَوَاصِ . وَاللِّطَائِفِ؛ لِلأَوْلِيَاءِ . وَالْحَقَائِقِ؛ لِلأَنْبِيَاءِ»^(١) .
 والحاصل : أن كل شيء فيبانه بكل إرادة في القرآن ، قال تعالى : ﴿ مَا
 كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ
 شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾^(٢) .
 فقول الشارح رحمه الله^(٣) : (فكل آية بما فيها من الحقائق
 الكثيرة . . إلخ) . يُراد منه ما أشرنا إليه ، وكل ذلك عندهم .

(١) جامع الأخبار: ص ٤١. أعلام الدين: ص ٣٠٢. عوالي اللآلي: ج ١٠ ص ١٠٠. بحار الأنوار:
 ج ٧٥ ص ٢٧٨ و ج ٨٩ ص ٢٠ و ج ٨٩ ص ١٠٢ .
 (٢) سورة يوسف: الآية ١١١ .
 (٣) المقصود به العلامة المجلسي .

معرفة أهل البيت في القرآن

ميزان محض الإيمان^(١)

في رواية داوود بن كثير الرقي - على ما رواه الطوسي رحمته بإسناده إليه - قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أتم الصلاة في كتاب الله عز وجل؟، وأتم الزكاة؟، وأتم الحج؟.

فقال: «يا داود! نحن الصلاة في كتاب الله عز وجل، ونحن الزكاة، ونحن الصيام، ونحن الحج، ونحن الشهر الحرام، ونحن البلد الحرام، ونحن كعبة الله، ونحن قبلة الله، ونحن وجهه الله، قال الله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُونَ فَتَمَّ وَجْهَ اللَّهِ﴾^(٢)، ونحن الآيات، ونحن البيئات.

وعدونا في كتاب الله عز وجل؛ الفحشاء والمنكر والبغي، والخمر والميسر، والأنصاب والأزلام، والأصنام والأوثان، والجبت والطاغوت، والميتة والدم ولحم الخنزير.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «ويحشر في زمركم»، ج ٣ ص ٢٢٨.

(كرمان)، ص ٢٥٥ (إحقاقي).

(٢) سورة البقرة: الآية ١١٥.

يَا دَاوُدُ! إِنَّ اللَّهَ خَلَقَنَا فَأَكْرَمَ خَلْقَنَا، وَفَضَّلَنَا وَجَعَلَنَا أُمَّمَاءَهُ وَحَقَّقْتَهُ،
 وَخَزَّانَهُ عَلَيَّ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، وَجَعَلَ لَنَا أَضْدَادًا
 وَأَعْدَادًا، فَسَمَّانَا فِي كِتَابِهِ، وَكَنَّى عَنَّا بِأَسْمَائِنَا بِأَحْسَنِ الْأَسْمَاءِ وَأَحَبِّهَا
 إِلَيْهِ، (تَكْنِيَةَ عَنِ الْعَدُوِّ)، وَسَمَّى أَضْدَادَنَا وَأَعْدَاءَنَا فِي كِتَابِهِ، وَكَنَّى عَنَّا
 بِأَسْمَائِهِمْ، وَضَرَبَ لَهُمُ الْأَمْثَالَ فِي كِتَابِهِ فِي أَبْغَضِ الْأَسْمَاءِ إِلَيْهِ، وَإِلَى
 عِبَادِهِ الْمُتَّقِينَ»^(١).

قوله عليه السلام: «تَكْنِيَةَ عَنِ الْعَدُوِّ»؛ لأنَّ أعداءهم دائماً يتتبعون القرآن
 والأحاديث، فأياً آية وجدوا فيها دلالة على أسمائهم عليه السلام بمدح أو أمر
 باتباعهم؛ حذفوها أو غيروها، وكذلك الخبر، فكُنِّيَ عَنَّا بِأَسْمَائِهِمْ؛ لئلا
 يحذفوها.

مثلاً: ﴿وَيَوْمَ يَعْزُزُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾، لو قال: (يعرضُ أبو فلان)،
 ﴿يَقُولُ يَلِيَّتِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً﴾، وقال: (مع الرسول علياً
 إماماً دالاً على الله تعالى، وعلى ما تحب)، ﴿لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فُلَانًا خَلِيلاً﴾
 وقال: (لم اتخذ الثاني خليلاً وصاحباً وبطانةً من دون أمر الله بالكون
 معه)^(٢)، ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾، وقال: (لقد أضلني

(١) تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٣٠٣.

(٢) عن جعفر بن محمد الطيار عن أبي الخطاب عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «والله ما
 كنى الله في كتابه حتى قال: ﴿يَنُوبِلْتِي لَيْتَنِي لَمْ أَخَذْ فُلَانًا خَلِيلاً﴾، وإنما هي في
 مصحف علي عليه السلام: (يا ويلتي ليتني لم أتخذ الثاني خليلاً)، وسيظهر يوماً». (تأويل
 الآيات الظاهرة: ص ٢٧١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٩، وج ٣٠ ص ٢٤٥).

عن عليٍّ، أو عن ولايته، أو عنهما معاً^(١)، ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾^(٢)، وقال: (وكان الثاني لعليٍّ خذولاً وصاداً عنه وعن ولايته)^(٣)؛ لحذفوا ذلك وغيره.

فلماً كُنِيَ بذلك فهموا التكنية، وقالوا: هذه الآيات ما نفتضح بها؛ لأنَّ الناس ما يفهمون ذلك.

وهو شيء ألقاه الله سبحانه في قلوبهم من قوله تعالى: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ

(١) عن جابر بن يزيد قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال - إلى أن بلغ قوله -: إن أمير المؤمنين خطب الناس فقال في خطبته: «وَلَيْتَنِي تَقَمَّصَهَا دُونِي الْأَشْقِيَانِ، وَنَارَعَانِي فِيمَا لَيْسَ لَهُمَا بِحَقٍّ، وَرَكِبَاهَا ضَلَالَةً، وَاعْتَقَدَاهَا جِهَالَةً؛ فَلَبِئْسَ مَا عَلَيْهِ وَرَدًا، وَلَبِئْسَ مَا لَأَنْفُسِهِمَا مَهْدًا، يَتَلَاَعَنَانِ فِي دُورِهِمَا، وَيَتَبَرَّأُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ، يَقُولُ لِقَرِينِهِ إِذَا التَّقِيَا: ﴿يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَسَّ الْقَرِينُ﴾ (سورة الزخرف: الآية ٢٨)، فَيَجِيبُهُ الْأَشَقَى عَلَى رُتُوَّةٍ: يَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْكَ خَلِيلًا، لَقَدْ أَضَلَلْتَنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي، ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ (سورة الفرقان: الآية ٢٩)، فَأَنَا الذِّكْرُ الَّذِي عَنْهُ ضَلَّ، وَالسَّبِيلُ الَّذِي عَنْهُ مَالَ، وَالْإِيمَانُ الَّذِي بِهِ كَفَرَ، وَالْقُرْآنُ الَّذِي إِيَّاهُ هَجَرَ، وَالدِّينَ الَّذِي بِهِ كَذَّبَ، وَالصِّرَاطَ الَّذِي عَنْهُ نَكَبَ... (الكافي: ج ٨ ص ٢٧، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٧١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٩).

(٢) سورة الفرقان: الآيات من ٢٦ إلى ٢٩.

(٣) في تفسير القمي لقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾، قال: الأول ﴿يَقُولُ يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾، قال أبو جعفر عليه السلام: «يقول: يا ليتني اتخذت مع الرسول علياً ولياً، ﴿يَوَيْلَ لِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا﴾، يعني: الثاني، ﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾، يعني: الولاية، ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ﴾؛ وهو الثاني، ﴿لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾... (تفسير القمي: ج ٢ ص ١١٢، بحار الأنوار: ج ٣٠ ص ١٤٩).

مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ ، لتبقى تذكرةً للمؤمنين ، وألقى في قلوبهم : أَنَّا لو غَيْرْنَا ما أشار إليه ، وكُنِّي عنه ؛ لزم تَغْيِيرُ أَكْثَرِ كِتَابِهِ أَوْ كَلِّهِ ، وهو أَشَدُّ فُضِيحَةً ، فالأولى الاقتصار في التغيير على ما تفهمه العوام ، على أَنَّ العوامَ إِذَا مالوا معنا ما نبالي بالخواصِّ ؛ لَقَلَّتْهُمْ .

والحاصل : هذا الحديث ومثله ميزان لمحض الإيمان ومحض الكفر ؛ فمن سمعه وعرفه وقبله عن معرفة فهو محض للإيمان ، ومن سمعه وعرفه وأنكره عن معرفة فهو محض للكفر ، ورتبة الخواصِّ من الشيعة لا تقصر عن إدراك هذه المعرفة ، بل أكثرهم يعرف ما أشرنا إليه من الحديث .
واعلم ؛ أَنَّ شرحنا^(٢) مشتمل على مراتب من معرفتهم لا تحملها الخواصُّ ؛ بل تكفر بها ، وإنَّما يعرفها الخصيصون من الشيعة ، وفي هذا المعنى قال عليه السلام : «لَوْ يَعْلَمُ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَكَفَّرَهُ أَوْ لَقَتَّلَهُ»^(٣) .

(١) سورة الأعراف: الآية ١٨٢ .

(٢) المقصود به شرح الزيارة الجامعة الكبيرة .

(٣) عَنْ مَسْعَدَةَ بْنِ صَدَقَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام ، قَالَ : «ذُكِرَتِ التَّقِيَّةُ يَوْمًا عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سَلْمَانَ لَقَتَّلَهُ ..» . (الكافي: ج ١ ص ٤٠١ ، بصائر الدرجات: ص ٢٥ ، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٠) .

كيفية التعامل مع روايات أسرار أهل البيت عليهم السلام ^(١)

كثيرٌ مما ذكره وذكرناه في هذا الشرح ممَّا قد تشمئزُّ منه القلوب؛ من أسرار محمد وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام، وإنما تشمئزُّ منه القلوب من ضعف الإيمان، وإلا فالواجب على المحب الذي يدَّعي إمامتهم، ووجوب طاعتهم، وأنهم أولى بالمؤمنين من أنفسهم؛ أنه إذا ورد عليه منهم الخبر الوارد بالطريق الذي ورد به خبر الوضوء فعمل به على جهة الوجوب في كتاب واحد أن يقبله، ويعتقد مضمونه.

فإن أنكره عقله لدليل معمول عليه ردّه إلى أهله، وقال: هم أعلم بما قالوا. وإن أنكره لا لدليل فعليه أن يخالف هوى نفسه، إذ الواجب أن يعتقد أنهم أعلم منه، ولا يقولون بآرائهم، وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وفي البصائر بسنده عن عنبسة قال: سأل رجل أبا عبد الله عليه السلام عن مسألة فأجابه فيها، فقال الرجل: إن كان كذا وكذا ما كان القول فيها.

فقال له: «مهما أجبته فيه بشيء فهو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لسنا نقول برأينا من شيء» ^(٢).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وأناركم في الآثار»، ج ٤، ص ٥٠ (كرمان)، ص ٧٠ (إحقاقي).

(٢) بصائر الدرجات: ص ٣٠٠، بحار الأنوار: ج ٢، ص ١٧٣.

وروي في البحار عن سليم بن قيس في كتابه ؛ أن علي بن الحسين عليهما السلام قال لأبان بن أبي عيَّاش : «يا أخا عبد قيس ! إنَّ وضع لك أمرٌ فاقبله ، وإلا فاسكت تسلم ، وردَّ علمه إلى الله ، فإنك أوسع مما بين السماء والأرض»^(١) . والأحاديث بهذا المعنى مستفيضة في ذلك .

فإذا لم تقبل عنهم عليهم السلام إلا ما قبَّله عقلك ؛ لم تقبل من رسول الله صلى الله عليه وآله ولا من الله سبحانه وتعالى ، فليس لك عذر مع دعوى التشيع في عدم القبول ، إلا أن تحتمل عدم صحة الورود ، بأن تردَّ الخبر بضعف السند ، وبمخالفة المذهب ، وبجهالة الكتاب ، وهذا قد يتفق لك في خبر لا دائماً .

فإذا ورد في كتاب الكافي مثلاً حديثٌ في الوضوء وله معارض ، إلا أن سند الأول أصح مثلاً ، عملت بالأول ولا تتوقف في ذلك ، وليس لك مرجح إلا صحة السند ، والحال أنك لا تدرك الصحة بعقلك ليكون ما رددته غير موافق لعقلك .

وإذا ورد حديثٌ في الكافي ، بل عشرة أحاديث في الكافي صحيحة السند ، وليس لها معارض ، إلا أن عقلك لا يدرك معناه ، فينبغي منك كما قبلت حديثاً له معارض مع أنك لم تدرك معناه وإنما قبلته لصحة سنده ؛ أن تقبل العشرة الأحاديث الصحيحة التي لا مانع لها إلا عدم إدراكك لها ، وهذا كحديث الوضوء الذي قبلت مع وجود المعارض وعدم الإدراك ، بل هذه العشرة أولى بالقبول ؛ لعدم المعارض ووجود المعارض في حديث الوضوء .

(١) بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢١١، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٦٦ .

مع أنك في أحكام الشريعة التي لا تعرف بعقلك منها شيئاً تُثبِتُ الحكم بحديث واحد له معارض ، وتدين الله به ، وتقول هذا حكم الله في حقِّي وحقَّ مقلديَّ ، وتؤسِّس حكماً تقول : هو حكم الله . وتجريه عليك وعلى غيرك ، وتنكر أحاديث متكررة لنفسك خاصة .

فإن قلت : العقل ينكرها .

قلت : إن أردت عقلك أنت وعقل مثلك فقل : أنا لا أعرفه . ولا تقل : أضرب به عرض الحائط ، أو هذا من أحاديث الغلاة والمفوضة ؛ لأنَّ من يؤمن به ويعرفه أكثر من أن يحصى ، فإن أردت معرفته فاطلبه منهم ، وتعلَّم منهم ، ولا ترى في نفسك أنك كبير مستغن عن التعلُّم كما يرونك العوام والجهَّال ، وأنت في نفسك وعند الله سُبْحَانَهُ صغير محتاج للتعلُّم ، وذلك لأنك تقر بتلك الأحاديث ، وتصدق كل حديث يؤيدها على جهة الإجمال ، فإذا فُصِّل لك ما صدقت بمجمله أنكرته .

وذلك أنك تسمع من الأحاديث الصحيحة الواردة في الكتب المعتمدة أحاديث كثيرة لا ينكر مجملها أحد ، بل كل أحد يقبلها على سبيل الإجمال ، وتقبلها بلا شكِّ منك ولا تردد ، وذلك مثل قولهم عليه السلام : «إن أمرنا هو الحق وحق الحق ، وهو الظاهر وباطن الظاهر وباطن الباطن ، وهو السر وسر السر والمستسر ، وسرّ مقنع بالسر»^(١) ، وبهذا المعنى أحاديث كثيرة .

ومثل قولهم : «إن حديثنا صعب مستصعب ، لا يحتمله إلا ملك

(١) بصائر الدرجات: ص ٢٩، بحار الأنوار: ج ٢ ص ٧١.

مقرب، أو نبي مرسل، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان»^(١).
 وقولهم: «إن حديثنا صعب مستصعب وعر»^(٢).
 وفي آخر: «أجرّد ذكوان، ثقيل مقنّع، لا يحتمله ملك مقرب، ولا
 نبي مرسل، ولا مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان.
 قيل: فمن يحتمله؟
 قال عليه السلام: نحن»^(٣).
 وفي رواية: «من شئنا»^(٤)، «أو مدينةً حصينة».
 قيل: فما المدينة الحصينة؟
 قال: «القلب المجتمع»^(٥).

وفي آخر: «إن حديثنا صعب مستصعب، خشن مخشوش، فانبذوا
 إلى الناس نبذاً، فمن عرف فزيده، ومن أنكر فامسكوا، لا يحتمله إلا
 ثلاث؛ ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه

(١) معاني الأخبار: ص ١٨٩، بصائر الدرجات: ص ٢٢، بحار الأنوار: ج ١٠٧ ص ٧٨.
 (٢) عن عمرو بن شمر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إن حديثنا صعب مستصعب، أجرد
 ذكوان، وعر شريف كريم، فإذا سمعتم منه شيئاً ولانت له قلوبكم فاحتملوه، واحمدوا
 الله عليه، وإن لم تحتملوه ولم تطيقوه فردّوه إلى الإمام العالم من آل محمد عليه السلام، فإنما
 الشقي الهالك الذي يقول: والله ما كان هذا.
 ثم قال: يا جابر! إن الإنكار هو الكفر بالله العظيم». (بصائر الدرجات: ص ٢٢، بحار
 الأنوار: ج ٢ ص ١٩٢).

(٣) بصائر الدرجات: ص ٢٣، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٢.

(٤) بصائر الدرجات: ص ٢٢، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٢.

(٥) معاني الأخبار: ص ١٨٩، الأمالي للصدوق: ص ٤، الخصال: ج ١ ص ٢٠٨، روضة

الواعظين: ج ١ ص ٢١١، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٨٢.

للإيمان»^(١).

وفي حديث آخر في معاني الأخبار عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «حديث تدريبه خير من ألف حديث ترويه، ولا يكون الرجل منكم فقيهاً حتى يعرف معاريض كلامنا، وإن الكلمة من كلامنا لتصرف على سبعين وجهاً، لنا من جميعها المخرج»^(٢).

وفي البصائر عن أبي جعفر أو عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا تُكذِّبوا بحديث أتاكم به أحد، فإنكم لا تدرّون لعله من الحق، فتُكذِّبوا الله فوق عرشه»^(٣).

وفيه عن [علي السناني عن] أبي الحسن عليه السلام أنه كتب إليه في رسالة: «ولا تقل لما بلغك عنا أو نسب إلينا هذا باطل، وإن كنت تعرف خلافه، فإنك لا تدري لم قلنا وعلى أي وجه وصِفَة»^(٤).

وفيه عن [الحذاء عن] أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: «أما والله إن أحب أصحابي إليّ أورعهم وأفقههم، وأكتمهم لحديثنا، وإن أسوأهم عندي حالاً وأمقتهم للذي إذا سمع الحديث يُنسب إلينا ويُروى عنا فلم يقبله اشماًز منه وجحده، وكفر من دان به، وهو لا يدري لعل الحديث من عندنا خرج، وإلينا أسند، فيكون بذلك خارجاً عن ولايتنا»^(٥).

(١) بصائر الدرجات: ص ٢١، مختصر بصائر الدرجات: ص ١٢٤، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٩٢.

(٢) معاني الأخبار: ص ٢.

(٣) علل الشرائع: ج ٢ ص ٣٩٥، بصائر الدرجات: ص ٥٢٨، بحار الأنوار: ج ٢ ص ٨٧.

(٤) بصائر الدرجات: ص ٥٢٨، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٨٦.

(٥) الكافي: ج ٢ ص ٢٢٣، وسائل الشيعة: ج ٧٢ ص ٨٧، بصائر الدرجات: ص ٥٢٧.

مستطرفات السرائر: ص ٥٩١، التمهيد: ص ٦٧.

وفيه عن سفيان بن السمط قال؛ قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك ، إن الرجل ليأتينا من قبلك فيخبرنا عنك بالأمر العظيم ، فتضيق بذلك صدورنا ؛ حتى نكذبه .

قال ؛ فقال أبو عبد الله عليه السلام : « أليس عني يحدثكم ؟ .

قال ؛ قلت : بلى .

قال : فيقول للليل أنه نهار ، والنهار أنه ليل ؟ .

قال ؛ فقلت له : لا .

قال ؛ فقال : رده إينا ، فإنك إن كذبت فإنما تكذبنا» ^(١) .

وفيه عن المفضل بن عمر قال ؛ قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بأي شيء علمت الرسل أنها رسل ؟ .

قال : « قد كشف لها عن الغطاء .

قال ؛ قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بأي شيء علم المؤمن أنه مؤمن ؟ .

قال : بالتسليم لله في كل ما ورد عليه» ^(٢) .

والأحاديث بهذا المعنى كثيرة جداً ، وأنت تقبلها وتنكر تفصيلها ، وما معناه إلا أنه يرد عنهم الحديث الذي لا يدرك العقل معناه ، فيقبله المؤمن بالتسليم ، ويرده من ليس بمؤمن .

وليس معنى المقبول هو ما يدركه العقل ، فإن ما يدركه العقل يقبله وإن كان حديث كافرٍ ودهرية ، لأن الحكمة ضالة المؤمن ، حيثما وجدها

(١) بصائر الدرجات: ص ٥٣٧-٥٣٨، بحار الأنوار: ج ٢ ص ١٨٧ .

(٢) بصائر الدرجات: ص ٥٢٢، المحاسن: ج ٢ ص ٣٢٨، بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢٠١ .

أخذها^(١)، وإنما المراد به ما يقبله من باب التسليم لهم، والرد إليهم، باعتقاد أنه ليس كل ما قالوه تدركه عقولنا، وإن لم يجب علينا اعتقاده إذا خالف ظاهر الاعتقاد.

وليس لك أن تقول: هذا الذي نردّه مخالف لظاهر الاعتقاد؛ لأنّ الذي نردّه موافق في الإجمال كما تعتقده، ويخالف تفصيلك؛ لأنك تفصل على ما يخالف الإجمالي الذي تعتقده.

مثلاً؛ قالوا عليه السلام: «اجعلوا لنا رباً نؤب إليه، وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا...»^(٢). ومعناه: في كل ما تنسب إليهم، أي: اجعل لهم رباً يرجعون إليه في كل ما تنسبون إلينا لا مطلقاً، يعني ليس المراد: اجعلوا لنا رباً نرجع إليه في العلم بمعنى لا نعلم إلا به، إلا أننا نقدر بدونه ونسمع بدونه... وهكذا، بل المراد: إننا لا نعلم شيئاً حتى في الآن الثاني مما علّمنا إلا به، ولا نقدر على شيء إلا به، ولا نحكم على شيء إلا به، ولا نترك شيئاً إلا به، ولا يكون لنا من الأمر شيء في قليل ولا كثير، لا في الدين ولا في الدنيا، ولا في الآخرة إلا به، وهذا معنى: «اجعلوا لنا رباً نؤوب إليه، وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا...»^(٣).

فَتَفَهَّمْ وَتَدَبَّرْ فِي هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَمَا قَبْلَهَا مِنْ كُلِّ هَذَا الشَّرْحِ وَمَا يَأْتِي

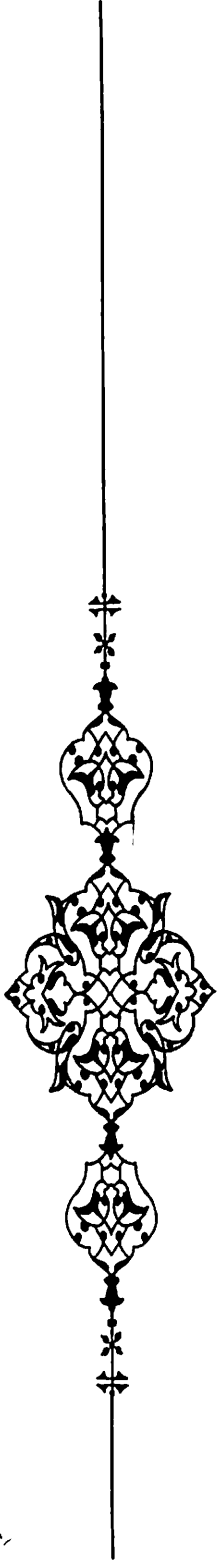
(١) عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام. قَالَ: «الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُمَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ضَالَّتَهُ فَلْيَأْخُذْهَا». (الكافي: ج ٨ ص ١٦٧. عوالي اللآلي: ج ٤ ص ٨١، مجموعة ورام: ج ٢ ص ١٤٩).

(٢) ورد مضمون هذه الرواية في مصادر مختلفة وبألفاظ متعددة راجع مثلاً: كشف الغمة: ج ٢ ص ١٩٧، الخرائج والجرائح: ج ٢ ص ٧٣٥، بصائر الدرجات: ص ٢٤١، الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٢٨، بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٢٨٣.

(٣) راجع المصدر السابق.

منه ، فإنه جار على هذا النحو ، وهو تفصيل كثير مما سمعتموه مجملاً ، فإنَّ هذا من المُستصعب الذي لا يحتمله إلا ملك مقرب ، أو نبي مرسل ، أو عبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ، وشرح صدره للإسلام . وهذا الذي عليّ في النصيحة وكلُّ ميسر لما خُلق له ، وكلُّ عامل بعمله ؛ ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(١) .

(١) سورة النور: الآية ٤٦ .



تفسير لسورة الفاتحة

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿١﴾
الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿٢﴾
الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ یَوْمِ الدِّیْنِ ﴿٤﴾
اِیَّاكَ نَعْبُدُ وَاِیَّاكَ نَسْتَعِیْنُ ﴿٥﴾ اِهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ
عَلَيْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ
وَلَا الضَّالِّیْنَ ﴿٧﴾

فَالرَّسُولُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالرُّسُلُ
مَنْ عَمَّ تَفْسِيرُهَا
«أَيُّ الْفَاتِحَةِ»
كَانَ مِنْ عِلْمِ تَفْسِيرِ جَمِيعِ الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ

تَفْسِيرُ الدَّرِّ الْمَنْثُورِ

١٦١

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

تفسير البسملة^(١):

قال تَنْبُذُ: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، استعانة بمداد أسمائه الثلاثة، وتبرياً من الحول والقوة، وتلوذاً باسمه الأعظم؛ لقول الرضا عليه السلام: «﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ أقرب إلى الاسم الأعظم من سواد العين إلى بياضها»^(٢)، لأنَّ فيها الاسم القائم على كلِّ نفس بما كسبت، والاسم المبسوط بالرحمة والنقمة، والاسم الرؤوف بالعباد. متعوذاً بها؛ لأنَّ حُرُوفها تسعة عشر، بعدد الزبانية، كل حرف منها جنة لقارئها من واحد منهم، كما رواه ابن مسعود وابن عباس^(٣). ودعاء وتملقاً بأقرب آية إلى الله سبحانه؛ لأنَّ سرَّ أم الكتاب فيها،

(١) المصدر (شرح تبصرة المتعلمين)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٤٣٠ إلى ص ٤٣١ س ١٤.

(٢) تفسير البرهان: ج ١ ص ٤٢، تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٥. وورد مثيله عن أبي عبد الله عليه السلام في التهذيب: ج ٢ ص ٢٨٩، وتفسير البرهان: ج ١ ص ٤١، وعيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ٢٥٥.

(٣) عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَجِّيَهُ اللَّهُ مِنَ الزَّبَانِيَةِ التَّسْعَةَ عَشَرَ فَلْيَقْرَأْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فَإِنَّهَا تِسْعَةٌ عَشَرَ حَرْفًا؛ لِيَجْعَلَ اللَّهُ كُلَّ حَرْفٍ مِنْهَا جَنَّةً مِنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ». (مستدرك الوسائل: ج ٤ ص ٣٨٧، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٢٥٧، جامع الأخبار: ص ٤٢).

وسرّ القرآن في أمّ الكتاب، وأتباعاً لتعليمه عباده سبحانه، واقتداء بكتابه، وتيمناً بأسمائه، وتقديماً لأسماء القديم على أسماء الحوادث، ودفعاً للمحذورات، وعوائق الحادثات، بسم الله الذي لا يضرّ مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء. ولقوله بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: «كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتّر»^(١)، أي: مقطوع الطرفين؛ الخير والبركة. ولقول الصادق عليه السلام: «لا تدع البسمة ولو كتبت شعراً»^(٢)، وروى: «سحراً».

والباء: بهاء الله، أي: جماله. والسّين: سناء الله، أي: شعاع جماله. والميم: ملك الله، فصدورها على هذا الترتيب.
واسم (الله): الذات المستحق لجميع الصفات الحميدة.
والرّحمن: اسم خاصّ بصفة عامة، فخصوصه دون خصوص الله، فهو صفة الله، وهما اسما الذات المستحق لجميع الصفات؛ ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(٣). وباقى

(١) عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ الْعَسْكَرِيِّ عليه السلام، فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ عليه السلام، فِي حَدِيثٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تُعْرِفَنِي ذَنْبِي الَّذِي امْتَحَنْتُ بِهِ فِي هَذَا الْمَجْلِسِ. فَقَالَ: «تَرَكْتُكَ حِينَ جَلَسْتَ أَنْ تَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم حَدَّثَنِي عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يُذْكَرُ بِسْمِ اللَّهِ فِيهِ فَهُوَ أَبْتَرٌ». (وسائل الشيعة: ج ٧ ص ١٧٠، تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٢٥، بحار الأنوار: ج ٧٣ ص ٣٠٥، وج ٨٩ ص ٢٤٢).

(٢) عَنْ جَمِيلِ بْنِ دَرَّاجٍ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: «لَا تَدَعِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِنْ كَانَ بَعْدَهُ شِعْرٌ». (الكافي: ج ٢ ص ٦٧٢، وسائل الشيعة: ج ١٢ ص ١٢٦).

(٣) سورة الإسراء: الآية ١١٠.

الأسماء تدخل في الحسنى بالتَّبعية، وعموم صفة الرَّحمن شمولها لمقتضى الفضل والعدل في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(١)، وهي صفة الرَّحمن.

والرَّحيم: اسم عام بصفة خاصة.

أمَّا عمومه؛ فلإطلاق لفظه على الله وغيره، فهو - على ما حُقِّق في محلّه - صفة للرَّحمن، وإن كانا معاً صفة لله.

وأما خصوص صفته؛ فإن مقتضاها من حيث هي بدءٌ وعوداً، اختصَّ بالمؤمنين: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾^(٣)، وهي صفة الرَّحيم، والجار متعلِّق بفعل؛ لأنَّه الأصل في العمل وفي الوجود، خلافاً للبرصيّين؛ لأنَّ الأسماء مسبوقه بالوضع والتَّسمية، وهو معنى فعليّ، كما ذكره أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) لأبي الأسود.

وسَبَقَ المعنويّة؛ دليل على سبق اللَّفظيّة، وإليه الإشارة بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٤)، ولدلالة الفعل على التَّجدُّد والحدوث المرادين في البسملة على الأحوال المتكرّرة المتضادّة، والفعل متأخّر

(١) سورة الأعراف: الآية ١٥٦.

(٢) سورة الأحزاب: الآية ٤٣.

(٣) سورة الأعراف: الآية ١٥٦.

(٤) سورة الفاتحة: الآية ٥.

للاهتمام بالبسملة والانقطاع، وإسقاط فعله من عين الاعتبار والاستقلال جرياً على النظم الطبيعي، والظرف لغو لا مستقر؛ لأنَّ المستقرّ عام يوجب أمراً خاصاً واللغو خاص يوجب أمراً عاماً، فهو أولى من المستقرّ، وأبلغ في الاعتماد، وأقرب إلى السداد.

و(الاسم): من الوسم؛ وهو العلامة، أو من السمو؛ وهو الرفعة. والأصحُّ الأوّل؛ كما لا يخفى على من كان له قلب، أو ألقى السمع وهو شهيد.

و(الله): قال الخليل بن أحمد؛ أنه مرتجل^(١)، وإنا لزم التسلسل والدور، لقوله تعالى: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾^(٢)، بل هو جامع لأسمائه ونعوته وصفاته، يعني: صفات أفعاله. وقال الباقون: أنه مشتق. وهو الحق؛ لورود اشتقاقه في الأخبار عن الأئمة الأطهار^(٣)، ولأنَّ العلم

(١) قال الخليل بن أحمد في كتابه العين: (ليس الله من الأسماء التي يجوز منها اشتقاق فعل، كما يجوز في الرحمن الرحيم). (كتاب العين: ج ٤ ص ٩٠).

(٢) سورة مريم: الآية ٦٥.

(٣) عَنِ النَّضْرِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَاشْتِقَاقِهَا؛ اللَّهُ مِمَّا هُوَ مُشْتَقٌّ؟

قَالَ فَقَالَ لِي: «يَا هِشَامُ! اللَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ إِلَهٍ، وَالْإِلَهُ يَقْتَضِي مَأْثُوهًا، وَالْاسْمُ غَيْرُ الْمُسَمَّى، فَمَنْ عَبْدَ الْأَسْمِ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَلَمْ يَعْبُدْ شَيْئًا، وَمَنْ عَبْدَ الْأَسْمِ وَالْمَعْنَى فَقَدْ كَفَرَ وَعَبَدَ اثْنَيْنِ، وَمَنْ عَبْدَ الْمَعْنَى دُونَ الْأَسْمِ فَذَاكَ التَّوْحِيدُ، أَفَهَمْتَ يَا هِشَامُ؟»

قَالَ فَقُلْتُ: زِدْنِي.

قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، فَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ هُوَ الْمُسَمَّى لَكَانَ كُلُّ اسْمٍ مِنْهَا إِلَهًا، وَلَكِنَّ اللَّهَ مَعْنَى يُدَلُّ عَلَيْهِ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ، وَكُلُّهَا غَيْرُهُ، يَا هِشَامُ! الْخَبْرُ اسْمٌ لِلْمَأْكُولِ وَالْمَاءِ اسْمٌ لِلْمَشْرُوبِ، وَالثَّوْبُ اسْمٌ لِلْمَلْبُوسِ، وَالنَّارُ اسْمٌ لِلْمَحْرَقِ، أَ فَهَمْتَ يَا هِشَامُ فَهَمَّا تَدْفَعُ بِهِ وَتَنْاضِلُ بِهِ أَعْدَاءَنَا وَ الْمُتَخَذِينَ مَعَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ غَيْرُهُ؟

قُلْتُ: نَعَمْ.

المرتجل لا يجمع الصفات المختلفة الآثار، بل ذلك إمارة الاشتقاق، ولأنه حينئذ يكون واقعاً على الذات البحث، وهو باطل؛ لاتفاق العقلاء على نفيه. ولقوله تعالى: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾^(١)، فما يقول في الرحمن، بل ما يقول في الرحيم الملك، فجوابه لنا، جوابنا له.

قيل: واشتقاقه من (الألوهة)، أي: العبادة؛ لأنه يستحقها دون غيره، ورؤي عن أبي عمر، وأنه مشتق من (الوله)، أي: التحير؛ لتحير العقول في كنه عظمته.

وقيل: من (ألهمت إلى فلان)، أي: فرغت إليه.

وقيل: من (ألهمت إليه)، أي: سكنت إليه، ورؤي عن المبرد، أي: تسكن القلوب إلى ذكره، ﴿ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾^(٢).

وقيل: من (لاه)، أي: احتجب لا تدركه الأبصار.

وقيل: من (لاه)، بمعنى: ظهر، فهو من الأضداد؛ لظهوره لمخلوقاته بآياته، ﴿ سُنْرِيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾^(٣).

→

قَالَ فَقَالَ: نَفَعَكَ اللَّهُ بِهِ، وَبَتَّكَ يَا هِشَامُ.
قَالَ هِشَامُ: فَوَ اللَّهُ مَا فَهَرْنِي أَحَدٌ فِي التَّوْحِيدِ حَتَّىٰ قُمْتُ مَقَامِي هَذَا. (الكافي: ج ١ ص ٨٧، وج ١ ص ١١٤، وسائل الشيعة: ج ٢٨ ص ٢٥٢، الاحتجاج: ج ٢ ص ٢٣٢، التوحيد: ص ٢٢١، بحار الأنوار: ج ٤ ص ١٥٧).

(١) سورة مريم: الآية ٦٥.

(٢) سورة الرعد: الآية ٢٨.

(٣) سورة فصلت: الآية ٥٢.

وقيل : من (تأله)، أي : تضرع ، لأن الخلق يتضرعون إليه .

وهذه الأقوال كما ترى ؛ لأن استعمال المشتق من شيء مسبوق باستعمال ذلك الشيء ، ولا كذلك هذا ، بل الحق أنها كلها مشتقة منه ، وفائضة عنه .

نعم . القول الأول مروى عن الأئمة عليهم السلام ، وتأويله يطابق ما أشرنا إليه ، ولولا خوف الإطالة ؛ لبَّهنا على بعض وجوه اشتقاقه ، ولكنه يحتاج إلى تقديم مقدمات تخرج بنا عما نحن فيه .

وهذا الاسم عند المشهور من القول أنه الاسم الأعظم ^(١) ، وعدم الإجابة به لعدوم شروط الإجابة ؛ لأنه أخص الأسماء بالذات وأعمها للصفات ، فهي صفاته ، ولا يكون صفة لشيء منها ، ولا اختصاصه بكلمة التوحيد .

ولأنه كلما حذف عن لفظه حرف ازداد خصوصاً في عمومه ، وعموماً في خصوصه ، فإذا حذفت الألف كان : ﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(٢) .

(١) أوصل الشيخ الكفعمي - في الفصل الحادي والثلاثين من كتابه المصباح - الأقوال في تعيين الاسم الأعظم إلى ستين قولاً ، قال رحمته : (اعلم أن الأقوال في ذلك لا تكاد تنحصر في كتاب مصنف ولا مجموع مؤلف ، ونحن نذكر من ذلك أقوالاً :
الأول : أن الاسم الأعظم هو (الله) ؛ لأنه أشهر أسمائه تعالى ، وأعلىها محلاً في الذكر والدعاء ، وجعل إمام سائر الأسماء . وخصت به كلمة الإخلاص ، ووقعت به الشهادة . وقد امتاز عن سائر الأسماء بخواص أخر...
وقال صاحب العدة : وهذا القول قريب جداً ؛ لأن الوارد في هذا المعنى كثير ..)
(المصباح للكفعمي : ص ٢٠٦) .

(٢) سورة النساء : الآية ١٧٠ ، سورة يونس : الآية ٥٥ ، سورة النور : الآية ٦٤ .

وإذا حذفت اللام الأولى كان: (له)، وهو أخصُّ وأعمُّ من الأولى، وكانت الألف واللام حرفي تعريف لكل نكرة، بل الخلق يعرفون به. وإذا حذفت اللام الثانية كان: (هو) المشار بها إلى الهوية، وهي أخصُّ وأعم، ومن ثمَّ نصَّ بعض العارفين إلى أن (هو): هو الاسم الأعظم.

والرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ: مشتقان من رحم، وقد مضى بعض معناهما. وأمَّا الاشتقاق؛ فهو ظاهر في الرَّحِيم، وأمَّا في الرَّحْمَن؛ ففيه خفاء، لمخالفته لظاهر الاشتقاق، فقد اختلف فيه، هل هو منصرف أم لا، وزيادة مبناه تدلُّ على زيادة معناه، وقد مرَّ.

إعراب البسمة

في ظاهر اللغة وباطنها^(١)

قال بعض النحاة - في إعراب البسمة - : (والرحمان : صفة لله ، والرحيم : صفة للرحمن ، وكون الرحيم صفة لله ؛ إنما هو لكونه صفة الصفة ، ولا ريب أن صفة الصفة صفة) ، وهو الحقُّ عندي ؛ وإن كان خلاف المشهور .

هذا في ظاهر اللغة ؛ وأما في باطنها : فالمعبود سبحانه هو الحق المتَّصف بالإلهية ، والمتَّصف بالرحمانية ، والمتَّصف بالرحيمية .

فصفة الرحيم : الرحمة المكتوبة للمؤمنين ، ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ

رَحِيمًا ﴾^(٢) ، أي : بشيعتهم عليهم السلام رحيمًا .

وصفة الرحمن : الرحمة التي وسعت كلَّ شيء ، وهم (صلى الله عليهم) رحمة الله التي وسعت كلَّ شيء ، فوسعت أهل الحق من كلِّ

(١) المصدر : شرح الزيارة الجامعة ، في شرح قوله : « لا أحصي ثناءكم » ، ج ٢ ص ٢٧٥ ،

(كرمان) ، ص ٢٠٥ ، (إحقاقي) .

(٢) سورة الأحزاب : الآية ٤٣ .

جنس بالفضل ، ووسعت أهل الباطل من كل جنس بالعدل ، وشيعتهم الرحمة المكتوبة .

فالأسماء الثلاثة - في البسملة - : مسمأها هو المعبود بالحق تبارك وتعالى ، والأسماء ثلاثة - وهي أسماؤه ، أي : أسماء أفعاله - يظهر مثاله بها في مراتبها ، وأضربُ لك مثلاً تعرف به ، وإن تقدم مكرراً في مواضع متعددة :

زِيدُ ذاتٌ واحدةٌ بسيطةٌ لا كثرة فيها بوجه ، والقائم والقاعد والمضطجع أسماؤه - أي : أسماء أفعاله - يظهر بها مثاله ، وهو القائم والقاعد والمضطجع ، وهي أن المعاني الفعلية أسماء به - إي : بالمثل - وهو مثال بها ؛ لأنها بدونها قيام وعود واضطجاع ، وهي أركانها ، وهي معه قائمٌ وقاعدٌ ومضطجعٌ ، فالمسمى واحدٌ ؛ وهو زيدٌ ، وهو آية المعبود بالحق عز وجل لأولي الألباب .

والقائم : مثل الله في البسملة ؛ فإنه اسمٌ ومثال للظاهر بالألوهية عز وجل .

والقاعد : مثل الرحمن فيها ؛ فإنه اسمٌ ومثال للظاهر بالرحمانية عز وجل .

والمضطجع : مثل الرحيم فيها ؛ فإنه اسمٌ ومثال للظاهر بالرحيمية عز وجل .

فَمِثَالُ زَيْدٍ ظَهَرَ بِالْقَائِمِ فِي رَتْبَةِ الْقِيَامِ ؛ لِأَنَّهُ اسْمٌ لِمُحَدِّثِ الْقِيَامِ .
وَظَهَرَ بِالْقَاعِدِ فِي رَتْبَةِ الْقَعُودِ ؛ لِأَنَّهُ اسْمٌ لِمُحَدِّثِ الْقَعُودِ .

وَوَظَّهَرَ لِلْمُضْطَّجِعِ فِي رَتْبَةِ الْاضْطِّجَاعِ؛ لِأَنَّهُ اسْمٌ لِمُحَدِّثِ
 الْاضْطِّجَاعِ.
 فَالْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ؛ أَسْمَاءٌ لِلظَّاهِرِ بِأَفْعَالِ هَذِهِ الْأَحْدَاثِ الثَّلَاثَةِ،
 وَالظَّاهِرِ بِأَفْعَالِهَا مِثَالِ زَيْدٍ وَوَجْهِهِ وَمَقَامِهِ فِي كُلِّ رَتْبَةٍ بِمَا لَهَا، وَهَذِهِ آيَاتُ
 اللَّهِ فِي أَنْفُسِ الْخَلْقِ فَاقْرَأْ: ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ﴾ (١).

(١) سورة البقرة: الآية ٢٥٢، سورة آل عمران: الآية ١٠٨، سورة الجاثية: الآية ٦.

البسمة منبع مياه جنة الدنيا^(١)

رُوي: «أنَّ في جبل أروند عَيْنًا من عيون الجنة»^(٢)، وما رُوي عن أبي جعفر عليه السلام: «أنَّ لله جنة خلقها في المغرب، وماء فراتكم هذه يخرج منها»^(٣).

(١) المصدر: شرح العرشية ج ٢ ص ١٦٢.

(٢) حُكي أنه دخل على جعفر الصادق عليه السلام رجل من همدان، فقال له جعفر الصادق عليه السلام: من أين أنت؟ قال: من همدان.

فقال له: أتعرف جبلها راوند. قال له الرجل: جعلت فداك إنه أروند.

قال: نعم.. إن فيه عيناً من عيون الجنة».

قال العلامة المجلسي معلقاً عليه: (بيان: كأنَّ الجبل مسمى بكلا الاسمين، والصحيح من اسمه راوند، وإنما صدقه؛ لأنه هكذا أعرف عندهم). (بحار الأنوار: ج ٥٧ ص ١٢٢).

(٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَابٍ عَنْ ضُرَيْسِ الْكِنَاسِيِّ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنْ النَّاسَ يَذْكُرُونَ أَنَّ فُرَاتَنَا يَخْرُجُ مِنَ الْجَنَّةِ، فَكَيْفَ هُوَ؟ وَهُوَ يَقْبَلُ مِنَ الْمَغْرِبِ وَتَصَبُّ فِيهِ الْعُيُونُ وَالْأُودِيَةُ!.

قَالَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَأَنَا أَسْمَعُ - : «إِنَّ لِلَّهِ جَنَّةً خَلَقَهَا اللَّهُ فِي الْمَغْرِبِ، وَمَاءُ فُرَاتِكُمْ يَخْرُجُ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا تَخْرُجُ أَرْوَاحُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ حَضْرِهِمْ عِنْدَ كُلِّ مَسَاءٍ، فَتَسْقُطُ عَلَى ثَمَارِهَا، وَتَأْكُلُ مِنْهَا، وَتَتَنَعَّمُ فِيهَا، وَتَتَلَقَى وَتَتَعَارَفُ، فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ هَاجَتْ مِنَ الْجَنَّةِ، فَكَانَتْ فِي الْهَوَاءِ فِيمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ تَطِيرُ ذَاهِبَةً وَجَائِيَةً، وَتَعْهَدُ حَضْرَهَا إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ، وَتَتَلَقَى فِي الْهَوَاءِ وَتَتَعَارَفُ...» (الكافي: ج ٣ ص ٢٤٦، بحار الأنوار ج ٦ ص ٢٩٠، وج ٥٨ ص ٥١).

وروي: «أنَّ الفرات والنيل وسَيْحَانُ وجِيحَانُ تخرج منها»^(١)، والأحاديث في ذلك كثيرة، وهذه الجنة هي جنة الدنيا جنة آدم عليه السلام، المدهاتان كما مر^(٢) . . .

وما ثبت أن هذه الأنهار الأربعة تجتمع من الأمطار والسيول من الجبال ومن ينابيع تجري من الأرض لا ينافي كونها خارجة من الجنة، فإنَّ الملائكة حملت تلك المياه الأربعة اغترفتها من البسمة.

فماء الفرات غرفته ملائكة الماء ماء من ميم (بسم) من بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وماء سيحان اغترفته ملائكة اللبن من هاء (الله) ماء، وماء جيحان اغترفته ملائكة العسل ماء من ميم (الرحمن)، وماء النيل اغترفته ملائكة الخمر ماء من ميم (الرحيم). وهذه الأنواع الأربعة من الملائكة ألفت ما اغترفته على الرياح،

(١) عَنْ عَمِيْسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَاشِمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ آبَائِهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ عليه السلام قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم: «أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ مِنَ الْجَنَّةِ: الْفُرَاتُ وَالنَّيْلُ وَسَيْحَانُ وَجِيحَانُ. الْفُرَاتُ الْمَاءُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ، وَالنَّيْلُ الْعَسَلُ، وَسَيْحَانُ الْخَمْرُ، وَجِيحَانُ اللَّبَنُ». (وسائل الشيعة: ج ٢٥ ص ٢٧٢، مستدرک الوسائل: ج ١٠ ص ٢٢٧، بحار الأنوار: ج ٨ ص ١٢٠، الخصال: ج ١ ص ٢٥٠، روضة الواعظين: ج ٢ ص ٤٠).

وَرُوِيَ: «أَنَّ هَذِهِ الْأَنْهَارَ الْخَمْسَةَ أَنْزَلَهَا اللَّهُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ عَلَى جَنَاحِ جِبْرِئِيلَ، سَيْحَانَ بِالْهِنْدِ، وَجِيحَانَ بِبُخَارَى وَبَلْخَ، وَالْفُرَاتَ وَدِجْلَةَ بِالْعِرَاقِ، وَالنَّيْلَ بِمِصْرَ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ۞ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ۞» (سورة المؤمنون: الآية ١٨). فَإِذَا كَانَ آخِرُ الزَّمَانِ يُرْسِلُ اللَّهُ جِبْرِئِيلَ حَتَّى يَرْفَعَ هَذِهِ الْأَنْهَارَ الْخَمْسَةَ مِنَ الْأَرْضِ. (مستدرک الوسائل: ج ١٧ ص ٢٦٦).

(٢) يَأْتِي التَّفْصِيلُ حَوْلَهَا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ۞ مُدْهَاتَانِ ۞ سورة الرحمن: الآية ٦٤.

والرياح ألقته على السحاب ، والسحاب ألقاه على الأرض ؛ فمنه ما سلكه ينابيع في الأرض ، ومنه على الجبال ، فسالت السيول ، ونبعت العيون ، وجرت المياه الأربعة في الأنهار الأربعة المذكورة ، فجرى ماء الفرات من ماء الميم ، وهو الماء في أنهار الجنة يوم القيامة ، وجرى ماء سيحان من لبن الهاء ، وهو نهر اللبن في الجنة يوم القيامة ، وجرى ماء جيحان من عسل ميم الرحمن ، وهو نهر العسل في الجنة يوم القيامة ، وجرى ماء النيل من خمر ميم الرحيم ، وهو نهر الخمر في الجنة يوم القيامة .

وما سمعت من هذا التفصيل أخذناه كله من معاني الأخبار الواردة عنهم عليهم السلام على سبيل الاختصار .

بعض خصائص البسمة^(١)

لما كانت ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ هي المشتملة على أسرار الكتب المنزلة وسر القرآن، وكانت أقرب إلى الاسم الأعظم من سواد العين إلى بياضها^(٢)، وهي القرآن الذي قال تعالى فيه لنبيه ﷺ: ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴾ (٣) وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ، وَلَوْ أَعْلَى أَدْبَرِهِمْ نُفُورًا ﴿ (٣)؛ كان نورها يحرق الشيطان.

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٣١٢، س ١٧.

(٢) سبق ما يدل عليه من الروايات فراجع.

(٣) سورة الإسراء: الآيات ٤٥-٤٦.

شرح مفردات البسمة

﴿بِسْمِ﴾^(١)

الاسم: إنما وضع علامة للشيء.

قال في القاموس: (واسم الشيء - بالكسر والضّم - وسمةٌ وسماةٌ - مُثَلَّثِينَ - : علامته). وذكره في مادة (سما) تنبيهاً على أنه من (السُّمو)، لا من (الوسْم)، وتفسيره ينافي تنبيهه، إلا أن اختياره ما دلَّ عليه، كما دلَّ عليه تنبيهه، كما هو اختيار البصريين في الاشتقاق، والتفسير مقتضى معنى الاسم، ولذا جرت به طبيعته، كما هو اختيار الكوفيّين، وهو أولى لمطابقة الاشتقاق للمعنى؛ لأنَّ الاسم إنما وُضِعَ لتمييز المسمّى، فهو علامة له.

والعلامة: من الوسْم أليقُ بها من السُّمو؛ لأنَّ الرفعَ المعنويَّ لا يُراد بها المسمّى، ولا فائدة في أن يُراد بها الألفاظ، ودليلهم بالجمع والتّصغير لا ينهض بالحجة؛ لأنّه: (إذا قام الاحتمال بطل الاستدلال).

والاحتمال - القائم المساوي بل الراجح لأجل صحة معناه - : هو أنّهم

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «وأسماءكم في الأسماء» ج٤ ص١٢، (كرمان)، ص ٢٩، (إحقاقي).

إنما قال الصرّفيون بأنهما يردان الأسماء إلى أصولها غالباً، بقي فيه غير الغالب .

ولا يُقال: أن غير الغالب لا يُعارض الاستدلال .

لأننا نقول: إذا رجعنا إلى المعنى، وكان معنا لا مع البصريين، ورجعنا إلى السبب الموجب لكون الجمع والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها غالباً، شهد بصدق غير الغالب، وكان غالباً في مورده؛ وذلك لأنّ (شويكياً) تصغير (شاك)، مقلوب (شائك)؛ إنّما لم يردّه التصغير إلى أصله لمعلومية أصله أنّه (شائك)، وإنّما يُردّ ما كان أصله مجهولاً؛ لأنّ ما كان أصله في الغالب مجهولاً لو لم يُردّ إلى أصله في التصغير أو التفسير؛ لجهل أصله، بخلاف ما كان أصله معلوماً، فإنّه لا يجب مع أحدهما الردّ، وإن جازَ لأسرار في الوضع يطول بها الكلام، إذ لا يمكن تبينها إلاّ بذكر كثير من الأمثال، ليتبين الحال .

والاسم لما كان كثير الدوران في الكلام والاستعمالات والمحاورات، وكان معلوم الأصل بشهادة معناه، وإنه علامة على المسمى التي لا يناسب معناها إلاّ الأخذ والاشتقاق من (الوسم) لا من (السّموم)؛ لم يُغيّره التّصغير والتّكسير، لأنّ التّغيير لما لا يستعمل إلاّ على هذه الهيئة خلاف الأصل، وخلاف الاستعمال، وخلاف المأنوس، ولو كان مجهول الأصل، بحيث لو لم يُردّ إلى أصله في بعض الأحوال لجهل أصله؛ وجب ردّه إلى الأصل في التصغير والتكسير حفظاً لأصله، وإنّ خالف غالب الاستعمال، بحيث لو كان الردّ مصادماً لغالب الاستعمال، ولو في بعض الأحوال وجب نصب قرينة لرفع هذا الاختلال .

ولما زال المحذور من جهل أصل الاسم ، وحصل المحذور من تغيير أصل سلاطة الاستعمال وخلاف المأنوس ؛ أبقى على أصل استعماله ؛ لمعلومية أصل وضعه ، وهذا مع حسنه وظهور دليله موافق لمعناه ، فيجب المصير إليه ، والشهرة ليست في مثل هذا الذي يخالف أصل معناه دليلاً ، إذ (رُبَّ مشهور ولا أصل له) .

وفي عيون الأخبار ومعاني الأخبار عن الرضا عليه السلام ، في تفسير : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ، قال عليه السلام : «يعني أسم نفسي بسمة من سمات الله ؛ وهي العبادة . قيل له : ما السمة ؟ . قال : العلامة»^(١) . فتدبر هذا الحديث من حجة الله تعالى عليك ، هل أبقى للسُّمِّ المدعى رسماً أو أثراً؟! .

وأيضاً سئل عليه السلام عن الاسم ما هو؟ . قال : «صفة لموصوف»^(٢) . ولا ريب أن العلامة صفة للشيء ، والسُّمُّ لا معنى له ، أمّا في المسمى فظاهر ، وأمّا في اللفظ بأن الاسم مرتفع على أخويه الفعل والحرف ، فأظهر في البطلان .

(١) عن علي بن الحسن بن علي بن فضال ، عن أبيه قال : سألت الرضا عليه السلام عن ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ، قال : «معنى قول القائل ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ، أي : أسم على نفسي بسمة من سمات الله عز وجل وهي العبودية . قال : فقلت له : ما السمة ؟ . قال : العلامة . (عيون أخبار الرضا عليه السلام : ج ١ ص ٢٦٠ ، معاني الأخبار : ص ٣ ، بحار الأنوار : ج ٨٩ ص ٢٣٠) .

(٢) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ قَالَ : سَأَلْتُهُ (يَعْنِي الرُّضَا عليه السلام) عَنِ الْأَسْمِ ، مَا هُوَ ؟ . قَالَ : «صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ» . (الكافي : ج ١ ص ١١٣ ، التوحيد : ص ١٩٢ ، عيون أخبار الرضا عليه السلام : ج ١ ص ١٢٩ ، معاني الأخبار : ص ٢ ، بحار الأنوار : ج ٤ ص ١٥٩) .

﴿ اللَّهُ ﴾

هل مدلول لفظ الجلالة في البسملة والفاتحة متحد أم لا؟^(١):

إنَّ الاسمَ الشريفَ موضوعَ للذاتِ المتصفةِ بصفاتِ القدس؛ كالعزيز والحكيم والسُّبحان والقدس والمتعال، وبصفاتِ الإضافة؛ كالسَّميع والبصير والعلِيم، وبصفاتِ الخلق؛ كخالقِ والرازق والمعطي والمُناع، فهو ﴿ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾^(٢)، له منها ثمانية وتسعون اسماً.

والرَّحْمَنُ: هو اسمُ الذاتِ المتصفةِ بصفاتِ الإضافة وبصفاتِ الخلق، وله من الأسماءِ الحسنَى سبعة وتسعون اسماً، قال تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾^(٣).

فالاسمُ الشَّريفُ إذا أُطلقَ بنفسه فما سمعت فهو مدلوله، وإذا وصفت بصفة خاصة لوحظت فيه مثل الله يعني: الرحمن الرحيم، الملك القدوس، السَّلام المؤمن، المهيمن المعطي، الضَّار النافع، الغافر الرازق. وما أشبهها من الأسماءِ الحسنَى، ولكن إذا قلت: (يا الله اغفر)؛ لُوْحِظَ فيه الله الغافر.

وإذا قلت: (يا الله ارزقني)؛ لُوْحِظَ فيه الله الرازق.

(١) المصدر: مجمع التفاسير، ج ١ ص ٢٢. نقلاً عن جواب أسئلة الشيخ أحمد بن صالح، ف ٩٨/٧.

(٢) سورة طه: الآية ٨. سورة الحشر: الآية ٢٤.

(٣) سورة الإسراء: الآية ١١٠.

والبسمة لُوْحظ فيها ابتداء الكتاب التَّدويني، وهو طبق الكتاب التَّكويني، فينبغي أن يُلاحظ فيه جميع صفات القدس، وصفات الإضافة، وصفات الخلق، والحمد لله رب العالمين على الظاهر.

وباطن الباطن يكون مثل البسمة، ولذا قال: (رب العالمين) باستغراق العوالم بالجميع، وإفرادها بالألف واللام.

وعلى الباطن وباطن التَّأويل والتَّأويل في بعض الأحوال لا يكون ما في الفاتحة ملحوظاً فيه ما في البسمة؛ لأنَّ المراد بالحمد ما هو أخص من المراد به في الوجه الأوَّل، ولكن المراد من مدلول الجلالة معنى واحد حيث ما وقعت، وأمَّا الملاحظات فشيء راجع إلى الأوصاف والأفعال، وإلَّا فالمقصود منه هو المعبود بالحق عز وجل.

وأما ما يتوهمه الذين قال فيهم علي عليه السلام: «العلم نقطة كثَّرها الجُهَّال»^(١)، من أنه جزئي أو كلي، أو المراد منه المفهوم، حتَّى أن بعضهم قال: (أنه كَلِّي يصدق على كثيرين، امتنع ما سوى الواحد للدليل)، فشيء خارج عن العلم وعن مذهب أئمتنا عليهم السلام، فهو باطل.

خواص لفظ الجلالة^(٢):

الله: وهو عند الأكثر الاسم الأعظم، وكَه تصرُّفات في العالم لا تكاد تُحصَى، من دأوم على ذكره في خلوة واعتكاف؛ ظهر له في العالم تصريف لا يُردُّ ولا يُدفع أمره فيهم.

(١) قال عليه السلام: «العلم نقطة كثَّرها الجاهلون». (عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٢٩).

(٢) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٧٥ س ٢٢ إلى س ٢٤.

وإذا رُسم في مَرَبَعٍ وحمله صاحب الحُمَّة البلغميَّة ذهبته عنه، وكذلك يتسلَّط على غور الميثا لوقيتها، والمربَّع مَرَبَعٌ اثني عشر في اثني عشر، والمراد به التَّكسير الكبير، الذي يكون من الاسم الرُّباعي أربعة وعشرون اسماً، فيكون ثمانية في اثني عشر لاثني عشر في اثني عشر.

وهذا مثاله وذاكره يحصل له من صفي الباطن والنُّور والسرِّ الإلهي ما يعجز عنه الواصف، إلا أن ذلك على حسب الإقبال والتَّخلي، وإن كتبه في مَرَبَعٍ حصلت له كرامة وقبول من الخالق والخلق، وعدده ستَّة وستُّون، والمملك الموكَّل بهذا الاسم: (يا إسرافيل)، والسُّفلي: (قيدوش)، وهذه صورته:

ا	ل	ل	هـ	ا	ل	ل	هـ
ل	هـ	ا	ل	ل	هـ	ا	ل
ل	ا	ل	هـ	ا	ل	هـ	ل
هـ	ل	ل	ا	ل	ا	ل	ل
ا	ل	هـ	ل	ل	ل	ا	هـ
ل	ا	ل	هـ	ل	ا	ل	ل
ل	ا	ل	هـ	ل	ا	ل	ل
ل	هـ	ا	ل	ل	ل	ا	هـ
ل	ا	ل	هـ	ل	ا	ل	ل
ل	هـ	ا	ل	ل	ل	ا	هـ
ل	هـ	ا	ل	ل	ا	ل	ل

﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾

أقسام الرَّحمة الإلهية^(١) :

الرَّحمة قِسْمَان :

(الأوَّل) الرَّحمة الواسعة : سُمِّيتَ بذلك ؛ لشمولها لجميع الخلق ، من مؤمن وكافر ، وصالح وطالح ، وجماد ونبات وحيوان ، وهي خير^(٢) الإيجاد ، فهي وجود ، والوجود خير ، فمنها الفضل ، ومنها العدل ؛ وهي صفة الرَّحمن ، فتعمُّ المؤمن والكافر في الدنيا .

والثاني الرَّحمة المكتوبة : وهي الرَّحمة الخاصة ، وهي محض الفضل في الحقيقة ؛ وإنْ انقسمت في الظاهر إلى فضلٍ ومجازاة ، وهي صفة الرَّحيم ، فتخصُّ المؤمن في الآخرة .

قال الله تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾^(٣) ؛ وهذه هي الرَّحمة

الواسعة .

قال تعالى : ﴿ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾^(٤) ؛ وهذه

هي الرَّحمة المكتوبة ، وهي خاصة بالمؤمنين ، قال تعالى : ﴿ وَكَانَ

(١) المصدر : شرح الزيارة ، في شرح قوله ﷺ : «ومعدن الرحمة» ، ج ١ من ص ٢٧ إلى ص ٢٩ (كرمان) ، ص ٥٧ ، (إحقاقي) .

(٢) حيز : في بعض النسخ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ١٥٦ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ١٥٦ .

بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿١﴾ .

والروايات مختلفة؛ هذا معنى رواية، ومعنى آخر: تعلق الصفتين بالدنيا والآخرة، ففي الدعاء: «يَا رَحْمَانَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا» (٢) .
 ووجه آخر: وهو أن الرَّحْمَنَ أكثر حروفاً من الرَّحِيمِ، وزيادة المباني تدلُّ على زيادة المعاني، فتكون: الرَّحْمَنُ بالدنيا والآخرة، والرَّحِيمُ بالآخرة .

فعلى الأوَّل: عموم صفة الرَّحْمَنِ للمؤمن والكافر في الدنيا، من جهة الفضل على المؤمن، والعدل بالكافر، أو أنه سبحانه تفضَّل على المؤمن بما يستحقه؛ لإيمانه، وعلى الكافر إتماماً للنعمة، لعله يتذكر نعمة الله أو يخشى عقوبته عليها بترك شكرها، أو بزوالها، أو استدراجاً كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ، فَتَحْنَا عَلَيْهِمَ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ (٣) .

وإنه قد أجرى عدله على المؤمن؛ بأن يؤاخذ به بما يقع منه من الذنوب، ولم يعف عنه، فبيتلوه بالمرض والفقر، وموت النسل والهموم، أو يُسلِّط

(١) سورة الأحزاب: الآية ٤٣ .

(٢) وردت هذه الجملة في ضمن أدعية كثيرة راجع منها الكافي: ج ٢ ص ٥٥٧، تهذيب الأحكام: ج ٣ ص ٩٥، إقبال الأعمال: ص ١٠٧، الأمالي للطوسي: ص ٥١١، البلد الأمين: ص ١٥، جمال الأسبوع: ص ٣٢١، الصحيفة السجادية عليه السلام: ص ٢٦٠. عدة الداعي: ص ٦٣، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ١٦، فلاح السائل: ص ١٧٨، المجتبي: ص ٢٩، المصباح للكفعمي: ص ١٠٢، مصباح المتعجب: ص ٦٣ .

(٣) سورة الأنعام: الآية ٤٤ .

عليه ظالماً يؤذيه، أو جَارَ سوء، أو امرأة تُؤذيه . . أو غير ذلك؛ ليعلم الصَّابرين، ويكون ما أصابه كفَّارَةً لما وقع منه من الذُّنوب؛ وليعلم المؤمن أنَّ الدُّنيا ليست بدارِ أمنٍ وثوابٍ وراحة، فلا يرغب في الركون إليها.

وإنه قد أجرى عدله على الكافر؛ ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١)، أو ليرغب في الإسلام، أو ليكره الدُّنيا؛ لأنَّ كثيراً ممَّن كفر إنما كفر لرغبته في الدُّنيا، إذ قد يكون عليه في الإسلام ذلَّةٌ في زعمه بالانقياد إلى أهل الإسلام، أو خوفاً على فوات بعض حُطامها . . وأمثال ذلك، فلا يُسلم حرصاً على الدُّنيا؛ فإذا تبَيَّن له فساد الرُّكون إليها، وأنَّه لا يدرك مطلوبه آمناً، أو أنَّ ذلك تقدمة لعذابه . . وغير ذلك.

وعلى الثاني: يرحم المؤمن في الدنيا؛ بأنَّ يتفضَّل عليه بجزيل النِّعم، إنعاماً لباله، قال تعالى: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾^(٢)، وأنَّ يعفوا عن تقصيراته وسيئاته تفضُّلاً، فلا يُؤاخذ به بشيء من ذلك.

وهذا جهة الفضل من الرَّحمة الواسعة، وذلك الفضل هو الرَّحمة المكتوبة، فتجري على ذلك المؤمن بنعيم الأبد وملك لا يبلى، وهذا صفة الرَّحيم.

وقد تجري صفة الرَّحيم على الكافر في الدنيا؛ بأنَّ ترفع عنه البلياء والمحن، والفقر والهموم والأمراض؛ استدراجاً أو تذكيراً لنعمه عليه، ولا تجري عليه في الآخرة إلا على نحو لا يحسب بها، كما لو كانت له

(١) سورة التوبة: الآيات ٨٢-٩٥.

(٢) سورة الأنعام: الآية ٥٣.

استحقاقات من الأعمال الظاهرة؛ كما لو أعطى فقير شيئاً من رِقة قلبه، ولم يُجَازَ عليها في الدنيا، ثم تُفَرَّقَ عليه في النار؛ حتَّى يُوفَّأها وهو في النَّارِ مُفَرَّقَةً، بحيث لا يحسّ بالتخفيف.

وعلى الثالث: مَا يُعْلَمُ مِمَّا تَقَدَّمَ.

وبالجملة: الرَّحْمَةُ الواسعة تعمُّ المؤمن والكافر، في الدنيا والآخرة، وهي صفة الرَّحْمَنِ. والرَّحْمَةُ المكتوبة قد تعمُّهما في الدنيا والآخرة، وقد تخصُّ المؤمن في الآخرة؛ إلاَّ أَنَّهُ لا يجري على المؤمن من الرَّحْمَةِ الواسعة في الآخرة إلاَّ جهة الفضل التي يُطلق عليها الرَّحْمَةُ المكتوبة، وفي الدنيا يُشارك الكافر في الفضل والعدل؛ إلاَّ أَنَّهُ على نحو اللطف به والتطهير له، بخلاف جريان الرَّحْمَةِ الواسعة على الكافر، فإنَّها لا تجري عليه على نحو اللُّطف والتَّطهير.

﴿ الرَّحْمَنِ ﴾

الرَّحْمُ وَالرَّحْمَنُ^(١):

قال أبو محمد الحسن العسكري (عليه وعلى آبائه وابنه الحجة السلام) في تفسيره لقوله عز وجل: ﴿ الرَّحْمَنِ ﴾: «إِنَّ الرَّحْمَنَ مَشْتَقٌّ مِنْ الرَّحْمَةِ، وَقَدْ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ) سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "أَنَا الرَّحْمَنُ، وَهِيَ مِنَ الرَّحْمِ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي، مَنْ وَصَلَهَا وَصَلَّتُهُ، وَمَنْ قَطَعَهَا بَتَّتُهُ».

[ثم قال علي عليه السلام: أوتدري ما هذه الرحم التي من وصلها وصله الرحمن، ومن قطعها قطعته الرحمن؟.

ف قيل: يا أمير المؤمنين! حثَّ بهذا كل قوم على أن يكرموا أقرباءهم، ويصلوا أرحامهم.

فقال لهم: أيحثهم على أن يصلوا أرحامهم الكافرين، وأن يُعظموا من حقره الله، وأوجب احتقاره من الكافرين.

قالوا: لا، ولكنه حثهم على صلة أرحامهم المؤمنين.

قال؛ فقال: أوجب حقوق أرحامهم، لاتصالهم بأبائهم وأمهاتهم.

قلت: بلى يا أخا رسول الله.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «والرحمة الموصولة»، ج ٢ من ص ٢١٢ إلى ص ٢١٦، (كرمان)، ص ٢٤٤، (إحقاقي).

قال: فهم إذن إنما يقضون فيهم حقوق الآباء والأمهات.

قلت: بلى يا أخا رسول الله ﷺ.

قال: فأباؤهم وأمهاتهم إنما غذوهم في الدنيا ووقوهم مكارهها، وهي نعمة زائلة، ومكروه ينقضي، ورسول ربهم ساقهم إلى نعمة دائمة لا تنقضي، ووقاهم مكروهاً مؤبداً لا يبید، فأبي النعمتين أعظم؟

قلت: نعمة رسول الله ﷺ أعظم وأجل وأكبر.

قال: فكيف يجوز أن يحث على قضاء حق من صغر الله حقه، ولا يحث على قضاء حق من كبر الله حقه؟! .

قلت: لا يجوز ذلك.

قال: فإذا حق رسول الله ﷺ أعظم من حق الوالدين، وحق رحمه أيضاً أعظم من حق رحمهما، فرحم رسول الله ﷺ أولى بالصلة، وأعظم في القطيعة، فالويل كل الويل لمن قطعها، والويل كل الويل لمن لم يعظم حرمتها، أو ما علمت أن حرمة رحم رسول الله ﷺ حرمة رسول الله، وأن حرمة رسول الله حرمة الله تعالى، وأن الله أعظم حقاً من كل منعم سواه، وأن كل منعم سواه إنما أنعم حيث قيضه لذلك ربه، ووفقه له... [١].

ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام: «إنَّ الرَّحْمَ التي اشتقها الله تعالى من اسمه^(٢) بقوله: "أنا الرَّحْمَنُ"؛ هي رحم محمد ﷺ، وإنَّ من إعظام الله إعظام محمد، وإنَّ من إعظام محمد إعظام رحم محمد، وإنَّ كل مؤمنٍ

(١) ما بين المعقوفتين ليس موجود في الأصل ولما له من فائدة نقلناه من المصدر.

(٢) في المصدر: من رحمته.

ومؤمنة من شيعتنا هو من رحم محمد ﷺ ، وإنَّ إعْظَامَهُمْ من إعْظَامِ محمد ﷺ ، فالويل لمن استخفَّ بشيء من رحم محمد ﷺ ، وطوبى لمن عظَّم حرمة وأكرم رحمه ووصلها»^(١).

أقول: قد مضى بعض البيان في معنى الرحمة، وذكر في هذا الحديث أنَّ الرَّحْمَ قد اشتقَّها من اسمه، يعني: (الرَّحْمَنُ)، والاشتقاق يحتمل اللَّفْظِي والمعنوي.

أما اللَّفْظِي: فلا تُحَاد مَادَّتَيْهِمَا ظَاهِرًا.

وأما في الحقيقة: ف(راء) رحم؛ صفة (راء) رحمن، و(حاء) رحم؛ صفة (حاء) رحمن، و(ميم) رحم؛ صفة (ميم) رحمن، كما نقول في أخذ حُرُوف (ضرباً) المصدر من حروف (ضرب) الفعل؛ على ما نختاره: من أن الاسم مشتق من الفعل، ولو عكسنا عكسنا، فالاشتقاق على ما قلنا في الحقيقة في اللفظ وفي المعنى كاشتقاق نور الشمس من جرم الشمس، أو كاشتقاق القمر من الشَّمْسِ، أو كالاشتقاق الأوَّل في اللفظي والثاني في المعنوي، أو بالعكس.

وأما المعنوي: فلأنَّ (الرَّحْمَنُ) استوى برحمانيته على العرش، والرحم حملة العرش، والعرش قلب العبد المؤمن ﷺ ، فالرَّحْم مظهر رحمانية الرَّحْمَن ومتعلِّقها، فالرحم صفة الرحمن أو حملة الصِّفَّة، أو مظهر الصِّفَّة.

فعلى الأوَّل: هي الصِّفَّة. وعلى الثاني: هي المؤدِّية لآثارها إلى

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٣٤ - ٣٥ - ٣٦ - ٣٧، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٦ و ٢٣٨، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٦٦.

القوابل . وعلى الثالث : - إن فتحت الميم والهاء - هي محلُّ ظهورها ، فالرَّحْمَانِيَّةُ قائمة بالرحم قيام ظهور ، والرَّحْمُ قائمة بالرحمانية قيام تحقُّق .

وإنَّ ضَمَمَتِ الميم وكسرتَ الهاء ؛ هي مثل الرحمنِ الأعلى ، والذي لا فرق بينه وبينها إلا أنها عباده وخلقه ، ومعانيه أركانها ، فهي مظهرة الرَّحْمَانِيَّةِ وآثارها على ألواح القابليات ، وأعيان الموجودات ؛ فاشتقاقها من اسمه على الأوَّل إنها صفة الرَّحْمَنِ ، يعني صفة فعله ، أي : اسمه الأكبر .

وعلى الثاني : إنها أولياء أفاعيل ذلك الاسم ومَحَالُّهُ .

وعلى الثالث : إنها عضد اسمه في إظهاره أو في ظهوره .

فأمَّا اشتقاق الصِّفَةِ من الموصوف كما في الأوَّل فظاهر .

وأمَّا اشتقاق أولياء أفاعيل الشيء منه ؛ فلأنَّ أولياءهُ إن كانوا مشتقين منه ، أي : صدروا عنه ، وولَّاهم ما دونهم من أفعاله ؛ صحَّ أن ذلك الشيء فاعل لتلك الأفاعيل حقيقة بواسطة أوليائه ، ولو لم يكونوا مشتقين منه ؛ لما جاز أن يكون فاعلاً لما فَعَلَ أوليائُهُ ، وإن كان فعلهم بإذنه .

ومن المعلوم أنَّ الرحمن فاعل لأفاعيله حقيقة ، ولا فاعل سواه ، ولا شيء إلا ما كان عنه ، فأولياؤه إنما هم شيءٌ به ، وَالْمَفْعُولُ إنما يكون مَفْعُولاً للفاعل حقيقة إذا كانت حقيقته تأكيداً لفعله ، وغايةً من غاياته ، فإنَّ (ضرباً) حقيقة مفعول لـ(زيد) ؛ لأنَّه تأكيدٌ لفعله ، وغايةً من غاياته في قولك : (ضربَ زيدٌ ضرباً) ، بخلاف (عمرواً) في قولك : (ضربَ زيدٌ عمرواً) ؛ فإنه ليس مفعولاً له ، وإنما وقع ضربه عليه ، فليس تأكيداً

لضربه ، ولا غايةً من غاياته .

وأما اشتقاق المحلّ من الحال؛ فلأنّ المحلّ من مشخّصات الحال الخاصة ، والمشخّصات الخاصة لا توجد قبل ما شخّصته ، وإلاّ لما كانت خاصة؛ لأنّ الخصوص فرع المختص ، فصحّ اشتقاق المحلّ .

وأما اشتقاق عضد الشيء منه؛ فلأنّ المراد به ما يتوقّف عليه الشيء في ظهوره أو فعله في إظهاره ، أمّا توقّفه في ظهوره على العضد ، فكما في المحلّ الذي يتوقّف ظهور الحال عليه .

مثل : المتساوقين كالكسر والانكسار ، فإنّ الكسر الحالّ يتوقّف ظهوره على المحلّ ، الذي هو الانكسار ، ويُقال : أنّه قائم بالانكسار قيام ظهور ، والانكسار قائم بالكسر قيام تحقُّق ، فهو مشتقّ من الكسر ، وعضد للكسر لتوقّف الكسر عليه في ظهوره .

والمراد : أنّ (الرحمن) الذي هو الاسم إنّما تظهر التسمية به للمعبود جلّ وعلا ، الذي أحدث الرحمة ، إذا تحقّقت الصّفة التي هي منه ، كـ(القائم) لا يُسمّى به زيد الذي صدر منه فعل القيام إلاّ إذا تحقّق القيام ، إذ بدونه لا يُسمّى قائماً كذلك بدون الرّحم التي هي الرحمة ، أو محلّ الرحمة أو مظهر الرحمة ، لا يطلق اسم الرحمن ، الذي هو اسم الصّفة في التعريف والتعرّف على المعبود الحقّ تعالى ، من حيث هو مصدر الرحمة ؛ لأنّ الرحمن اسم له تعالى ، من حيث هو مصدر الرحمة .

والمعبود والمعروف تعالى يعبد ويعرف ليس من هذه الحيثية ، وإنّ كان طلب الرحمة منه من تلك الجهة ، وطلب الرزق من جهته والمغفرة من جهتها ، فالجهة وجه الطالب ، والمعنى تعالى بالجهة وغيرها غير ذلك كلّه ؛

« كَمَالُ تَوْحِيدِهِ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ »^(١) ، « كنهه تفريق بينه وبين خلقه ،
وغيره تحديده لما سواه »^(٢) .

وأما توقف إظهاره على العَضد؛ فلأنَّ ما يُريد إظهاره الذي هو متعلق
الإظهار يتوقف على العلة المادية والصورية والغائية، والعلل الثلاثة لكلِّ
محدث من كل ما سواهم عليهم السلام منهم، فالمادة من فاضل نورهم، والصورة
مثال هيَّاكلهم، والغاية في كلِّ شيء لهم وحاجتهم، قال تعالى - في
الحديث القدسي - : « خلقتك لأجلي ، و خلقت الأشياء لأجلك » .

فلو لم تكن العَضد في الظهور والإظهار مشتقُّ منه ، صادراً عنه ؛
لكان فعل الفاعل متوقفاً على ما ليس منه ولا به ، ويكون ناقصاً محتاجاً
إلى الغير ، تعالى الله أن يكون مُفتقراً إلى غيره ، وتعالى فعله أن يكون
متوقفاً على ما ليس منه ولا به .

فمُحصَّل كلام أمير المؤمنين عليه السلام : « أنَّ الرَّحْمَ التي اشتقَّها من اسمه
الرَّحْمَن . . . إلخ » ؛ أنَّ الرحم هي الصفة العامة ، وهي صفة الرَّحْمَن ؛ التي
قال تعالى فيها : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾^(٣) ، وهي خاصَّة بعلي وفاطمة
والحسن والحسين والتسعة الأطهار من ذرية الحسين (صلى الله عليهم
أجمعين) ، ومن سائر الخلق ممن سبقت له العناية باتباعهم ، فله من تلك
الرَّحمة ومن تلك الرَّحمة الماسَّة بنسبة قبوله من ذلك المقام ، أعني : مقام المتابعة

(١) الكافي: ج ١ ص ١٤٠ ، بحار الأنوار: ج ٥٤ ص ١٦٦ .

(٢) التوحيد: ص ٣٦ ، عيون أخبار الرضا عليه السلام : ج ١ ص ١٥١ ، الاحتجاج: ج ٢ ص ٢٩٩ ، بحار
الأنوار: ج ٤ ص ٢٢٨ .

(٣) سورة الأعراف: الآية ١٥٦ .

والمشايعة، وهو رتبة الشعاع من ذلك كمأ وكيفاً، وهو السر في قوله عليه السلام: «وإن كل مؤمن ومؤمنة من شيعتنا هو من رحم محمد ﷺ»^(١).

واعلم: أن الأحاديث الدالة على أن المراد بالرحمة هم ﷺ بكل معنى، وإن ما ظهر من الرحمة وآثارها فمنهم ومن آثارهم؛ لا تكاد تُحصى، فلا حاجة إلى ذكر شيء منها؛ لشهرتها وعدم الخلاف بين المؤمنين في دلالتها على ذلك المعنى.

رحم الرحمن وصلتها^(٢):

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «أن الرحم التي اشتقها الله تعالى من اسمه بقوله: "أنا الرحمن" رحم محمد ﷺ»^(٣).

فالرحمة: بمعنى الصلة، ولهذا كانت الرحم مشتقة من الرحمن، مَنْ وَصَلَهَا - بمعنى: أنه لم يُبدل ما يُراد لها - وَصَلَهُ اللهُ تَعَالَى؛ لأن ذلك هو معنى الرحم، وَمَنْ قَطَعَهَا - أي: لم يجعل مُعاملته معها بما يُوافق معناها بالوصل - قَطَعَهُ اللهُ، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴿٦١﴾ وَالَّذِينَ صَبَرُوا أَبْتِغَاءَ

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٣٤، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٦ و ٢٢٨، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٦٦.

(٢) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «ورحمة الله وبركاته»، ج ١ ص ١٦٦ س ٢ إلى ص ١٦٦ س ١٢.

(٣) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٣٤، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٦ و ٢٢٨، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٦٦.

وَجِهِ رَبِّهِمْ ﴿١﴾ - إلى قوله - : ﴿ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَبِعَمِّ عَقَبَى الدَّارِ ﴾ (١) .
 ومن قطعها أنزل الله في حقه قرآناً ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ
 عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ (٢) في عالم الدر ، بأنهم يصلون الرحم حين
 أخذ عليهم العهد والميثاق بذلك ، وعاهدوه على ذلك ، ﴿ وَيَقْطَعُونَ مَا
 أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٣) ؛ بقطعهم الرحم ، التي
 أمرهم الله بوصلها ، ﴿ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ (٤) .

خواص اسم الرحمن (٥) :

الرحمن : من داوم على ذكره دبر كل صلاة مائة مرة ؛ كان ملطوفاً به في
 جميع أفعاله وأقواله ، وكذا إن كتبه في وفق ، وهو وفق الرحمن ، وعدده
 باعتبار اللفظ مائتان وتسعة وتسعون ، والعلوي : (يا امواكيل) ،
 والسفلي : (أيلوش) .

١٦	١٩	٢٢	٩
٢١	١٠	١٥	٢٠
١١	٢٤	١٧	١٤
١٨	١٣	١٢	٢٣

(١) سورة الرعد : الآيات ٢١ - ٢٤ .

(٢) سورة الرعد : الآية ٢٥ .

(٣) سورة الرعد : الآية ٢٥ .

(٤) سورة الرعد : الآية ٢٥ .

(٥) المصدر : (الرسالة التوبلية) ، جوامع الكلم : ج ١ ص ١٧٥ س ٢٢ إلى س ٢٤ .

﴿الرَّحِيمِ﴾

الرحمة الواسعة^(١):

قال عليه السلام: «وأما قوله الرَّحِيمِ؛ فإنَّ أمير المؤمنين عليه السلام قال: رحيمٌ بعباده المؤمنين، ومن رحمته أنه خلق مائة رحمة، وجعل منها رحمة واحدة في الخلق كلِّهم، فبها يترحم الناس، وترحم الوالدة ولدها، وتحنو الأمهات من الحيوانات على أولادها.

فإذا كان يوم القيامة؛ أضاف هذه الرَّحمة الواحدة إلى تسع وتسعين رحمة، فيرحم بها أمة محمد عليه السلام، ثمَّ يُشَفِّعُهُمْ فيما يحبُّون له الشَّفاعة من أهل الملة، حتَّى أن الواحد ليجيء إلى مؤمنٍ من الشيعة فيقول له: اشفع لي.

فيقول له: وأيُّ حقٍّ لك عليّ؟.

فيقول: سَقَيْتَكَ يوماً ماءً.

فيذكر ذلك، فيشفع له، فيُشَفِّعُ فيه، ويقوم آخر فيقول: أنا لي

عليك حقاً فاشفع لي.

فيقول: وما حقُّك؟.

فيقول: استظللتَ بظلِّ جداري ساعة في يومٍ حار.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «ورحمة الله وبركاته»، ج ١ ص ١١٠. (كرمان)، ص ١٢٩، (إحقاقي).

فيشفع له ، فُيَشْفَعُ فِيهِ ، فلا يزال يشفع ، حَتَّى يُشْفَعَ فِي جِيرَانِهِ
وخلطائه ومعارفه ، فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مِمَّا يَظُنُّونَ»^(١) .

ثُمَّ أَعْلَمَ أَنَّ الرَّحْمَةَ بِمَعْنَى الْعَطْفِ ، أَوْ إِصَالِ الْفَضَائِلِ ، أَوْ دَفْعِ
المكاره ، أَوْ هِيَ الْحَيَاةُ فِي عَالَمِ الْغَيْبِ ، بَلْ وَفِي الشَّهَادَةِ ، وَبِمَعْنَى الْمَغْفِرَةِ .

فَعَلَى الْأَوَّلِ وَالثَّانِي : قَوْلُهُ **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : «يَا بَارِيَّ خَلَقِي رَحْمَةً بِي وَقَدْ كَانَ
عَنْ خَلْقِي غَنِيًّا»^(٢) .

وَعَلَى الثَّلَاثِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ﴾^(٣) .

وَعَلَى الرَّابِعِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ تَحْيِي
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾^(٤) .

وَعَلَى الْخَامِسِ : قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَّهُمْ سَيَدْخُلُهَا اللَّهُ فِي

رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٥) .

(١) تفسير الإمام العسكري: ص ٢٧، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٦، بحار الأنوار: ج ٤
ص ١٨٣، و ج ٨ ص ٤٤، و ج ٨٩ ص ٢٥٠ .

(٢) وردت هذه المقطوعة ضمن عدة أدعية، منها ما يُقال في سجدة الشكر، راجع: الكافي
ج ٢ ص ٢٢٥، من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٢٢٠، تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ١١١، وسائل
الشيعة: ج ٧ ص ١٥، مفتاح الفلاح: ص ١٤٤، وكذلك ضمن دعاء اليوم الرابع من شهر
رمضان، راجع إقبال الأعمال: ص ١٢٤، وضمن أدعية ما بعد الفرائض، راجع مصباح
المتهجد: ص ٢٣٩ .

(٣) سورة هود: الآية ٤٢ .

(٤) سورة الروم: الآية ٥٠ .

(٥) سورة التوبة: الآية ٩٩ .

خواص اسم الرحيم^(١):

الرَّحِيم: من اتخذته ذكراً؛ لا يسأل الله شيئاً إلا أعطاه، ومن كتب وفقه وحمله؛ آمنه الله من الآفات، وسهّل عليه كلّ الأعمال، وهو وفق الرَّحِيم، وعدده: مائتان وثمانية وخمسون، والعلوي: (يا رويائيل)، والسُّفلي: (صحيوش).

٧٧	٦٨	٨٠	٧٤
٨٣	٧١	٧٦	٦٩
٧٢	٨٢	٧٠	٧٥
١٨	٧٨	٧٣	٨١

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٧٥ س ٢٢ إلى س ٢٤.

اختصاص الله والرحمن به تعالى^(١)

قال سلمه الله تعالى : وما وجه اختصاص لفظ الله والرحمن به تعالى ؟ .

أقول : وجه الاختصاص أن الله اسمٌ لذاتٍ ، اتصفت بصفات القدس ؛ كالقدوس والسُّبحان والعزیز والعلی والمنزه . . وأمثال ذلك ، وبصفات الإضافة ؛ كالعلم والقدرة والسَّمع والبصر ، فإنَّ العلم يقتضي مفهومه اللُّغوي معلوماً ، والقدرة مقدوراً ، والسَّمع مسموعاً ، والبصر مبصراً . . وهكذا ، وبصفات الخلق ؛ كخالق والرازق والمعطي .

فالذات الجامعة لهذه المراتب هو المسمى بالله ، فإنه يقتضي مألوهاً ، فإنَّ العبادة إنما تكون بتنزيه المعبود عن المشاركة في الذات والصفات والأفعال والعبادة ، وهذه الأربعة هي مراتب الأحد ، وهذا التنزيه هو مقتضى صفات القدس ، وإنما تكون العبادة أيضاً بمقتضى صفات الإضافة ؛ كالعلم والقدرة ، وهي الموجبة للتَّعظيم ، وتكون أيضاً بمقتضى صفات الخلق ، فيسأله المغفرة والرزق ودفع البلياء . . وما أشبه ذلك ، فمن اتصف بهذه الصفات الثلاثة فهو الله .

(١) المصدر : (الرسالة القطيفية) ، جوامع الكلم : ج ١ ص ٢٧٧ س ٢٥ .

وأما الرَّحْمَنُ : فهو اسمٌ لذاتٍ اتَّصفت بصفات الإضافة وبصفات الخلق ، ولهذا استوى برحمانيته على عرشه ، فأعطى كلَّ ذي حقِّ حقَّه ، وساق إلى كلِّ مخلوقٍ رزقه ، فمن اتَّصف بهذين النوعين من الصِّفات فهو الرَّحْمَنُ .

فكان الله موصوفاً بثمانية وتسعين اسماً ؛ فهو الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الملك القدوس السَّلام المؤمن . . إلى آخر الأسماء الحسنى ، وكان الرَّحْمَنُ موصوفاً بسبعة وتسعين اسماً ؛ فهو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الملك القدوس السَّلام . . إلخ .

فتقول : (يا الله ارحمني) ؛ لأنَّه متَّصف بالرَّحْمَنِ الرحيم ، (واغفر لي) ؛ لأنَّه متَّصف بالغاfer ، (واهلك عدوِّي) ؛ لأنَّه متَّصف بالمهلك . . وهكذا إلى آخر الأسماء الحسنى .

وكذلك الرَّحْمَنُ ، وهو قوله تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ ^(١) ، فأبيّ ذاتٍ اتَّصفت بجميع الأسماء الحسنى جاز إطلاق الله الرَّحْمَنَ عليها ، وذلك خاص بالله ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ ^(٢) ، أي : لا تسمُّوا أحداً بالله إلا الحق . فهذا وجه اختصاص هذين الاسمين .

(١) سورة الإسراء: الآية ١١٠ .

(٢) سورة النساء: الآية ١٧١ .

الرحمن والرحيم

حقيقة على الله أم مجاز؟! (١)

قالوا: الحقيقة؛ لفظ مستعمل في وضع أوّل، والمجاز؛ لفظ مستعمل في وضع ثاني لعلاقة، ويشترطون أن تكون الحقيقة أصلاً في الاستعمال، ولا يُصرف عنها إلا بنصب القرينة. وقالوا: إن حقيقة الرّحمة رقة القلب.

فلماً ورد تسمية الله بـ(الرّحمن الرّحيم) ضاق عليهم المنهج، فقالوا: لا يستلزم المجاز الحقيقة، بل قد يستعمل اللفظ في غير الموضوع له، فهو مجاز كـ(الرّحمن) لله ولم يستعمل؛ لذا هي الرّحمة، وهي رقة القلب الذي هو الحقيقي؛ لأنّ رقة القلب لا تجوز على الله تعالى، واستعملت فيه مجازاً.

ثم قال بعضهم: ولقائل أن يقول؛ وإن كان الرحمن مجازاً بالنظر إليه تعالى، لكنّه صار حقيقة عرفيّة فيه تعالى؛ للتّباعد عند الإطلاق، وهو إمارة الحقيقة.

فليت شعري!! هل كان الله رحماناً ورحيماً قبل أن يخلقهم ويخلق

(١) المصدر: (الرسالة التوبلية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٦٨ س ١٥.

قلوبهم ورقتها؟!، أم لم يتصف بذلك إلا بعد أن خلقهم؟!، أم اختار لهم الحقيقة وله المجاز؟!، والحقيقة ذكر والمجاز أنثى؛ ﴿ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾^(١)، أم اتّصف بها ولم يُسمَّ نفسه حتى سمّاهم، ثم اشتق له من أسمائهم اسماً اختص به؟!، فأين يذهبون؟!، أفلا يسمعون أن الله سبحانه شيء بحقيقة الشيئية؟!، وهم إنما كانوا شيئاً به تعالى، وأسماءه أسماء بحقيقة الاسمية، وإنما كانت أسماءهم أسماء بحقيقة أسمائه تعالى.

والرحمة له حقيقة، ولهم حقيقة من دون تلك الحقيقة، بمعنى: أنها حقيقة بالنسبة إلى حقيقتهم، كنسبة حقيقتهم إلى حقيقة الله، وإنما تلك الرحمة - التي هي رقة القلب - مجازاً، إذ معنى المجاز؛ أنه طريق الحقيقة إلى ما لم تكن الحقيقة موضوعه له بسبب العلاقة.

إنَّ الله سبحانه جعل الرحمة مائة جزء، أخرج منها جزءاً واحداً رحم به عباده في الدنيا، فبفضل ذلك الجزء من رحمته يتراحمون، وتعطف الوالدة على ولدها، وتحنُّ البهائم إلى أولادها، فأهل الباطن يقولون: الرحمة تُطلق على الله بالحقيقة، وليس حقيقتها رقة القلب، وتُطلق على غيره بالنسبة إليه تعالى مجازاً، وبالنسبة إليهم حقيقة.

والمعنى: أن حقيقتها هي الهداية والحياة والعلم، قال تعالى: ﴿ أَوْ مَنْ

كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿ فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ

(١) سورة النجم: الآية ٢٢.

(٢) سورة الأنعام: الآية ١٢٢.

تُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴿١﴾ ، وهي التي بها النعم الباطنة ، ومن آثارها رقة القلب ؛ التي بها بعض المنافع الظاهرة .

ومعنى كونها مجازاً بالنسبة إليه تعالى : إذا أراد إجراء نفع أحد من عباده على يد آخر ؛ جرت آثار رحمته على قلب ذلك الآخر فَرَقَّ قَلْبَهُ ، وإليه الإشارة في التأويل بقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ ﴾ (٢) ، وهي في التأويل وفي الباطن كذلك .

وأما أهل الظاهر فيقولون : حقيقتها رقة القلب ، ورحمة الله مجاز ، ولا يستحيون .

(١) سورة الروم: الآية ٥٠ .

(٢) سورة الحج: الآية ٥ ، سورة فصلت: الآية ٢٩ .

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾^(١)

الحمد - لغة - : الشُّكر والرِّضا والجزاء .

وفي العُرف الظَّاهر : الثَّناء باللسان على الجميل الاختياري .

وقيل : وينتقض بحمد الله على صفات الله الذَّاتية ، فلا يكون جامعاً ، إذ معنى الاختيار أن يصحَّ اتِّصافه بضدِّها ، بل هو الثَّناء باللسان على جهة التَّعظيم ، أو الثَّناء بالجميل إلى جهة التَّعظيم والتَّبجيل .

ويُرد على منعه : الثَّناء على جمال الموجب .

والجواب : عن الأوَّل أن المراد بحمد الله على صفاته الذَّاتية باعتبار آثارها حينئذ ؛ لأنَّها عين ذاته ، فلا معنى لقولك : (الحمد لله على الله) ، بل المراد : الآثار ، وهي اختيارية كما هو ظاهر .

وعن الثاني : بأنَّ الثَّناء بالجميل على جهة التَّعظيم والتَّبجيل إنَّ توجَّه إلى المختار فلا كلام ، وإنَّ توجَّه إلى الموجب لغا وجه التَّعظيم في الثَّناء ؛ لأنَّه لا يتوجه إلى الصِّفة ، بل إلى الموصوف ، ولا تعظيم ولا ثناء لمن لم تكن الصِّفة منه .

(١) المصدر : (شرح تبصرة المتعلمين) ، جوامع الكلم : ج ١ ص ٤٣١ س ١٤ إلى س ٢٤ .

وقيل: الحمد والمدح سواءً، ذهب إليه الطبرسي في جوامعه، والزّمخشري في كشّافه، فيصدقان على الاختيار وغيره، وهو كما ترى.

وهذا الحمد يكون على الفضيلة والفاضلة، وتعريفه في العرف الخاص: فعلٌ يُنبىء عن تعظيم المنعم بسبب إنعامه، وهو معنى الشكر في العرف الظاهر، ومعنى الشكر في اللغة: عرفان الإحسان ونشره، أو على النعمة. وفي العرف الخاص: صرف كلِّ قوّةٍ فيما خلقت له.

وحرف التعريف في الحمد للجنس أو الاستغراق، فاختصاص جميع أفراد به تعالى على الأوّل بمعونة حرف الجر في (لله) لأنّها للاختصاص، وعلى الثاني بدونها، أو يشكل على الثاني إطلاقه على غيره تعالى. والجواب: أنّ ذلك ليس بالتأصل والحقيقة، وعلى الأوّل بالعكس، والجواب بالعكس.

﴿ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾^(١)

(رَبُّ الْعَالَمِينَ): الرب؛ هو المالك، والصَّاحِب، والسَّيِّد، والمصلح،
والمربِّي، والمدبِّر، والمنعم.

وهذه الأحكام السَّبعة معانٍ للرَّبِّ، وبإضافته إلى (العالمين) تظهر
فائدة إضافته في المالك والمربِّي والسَّيِّد والمصلح والمدبِّر والمنعم.

وأما الصَّحْب فإذا أُريدَ به المالك أريدَ هنا، وإن أُريدَ به معناه المشتق
من المصاحبة؛ فيجوز أيضاً إطلاقه على الله تعالى بمعنى أنه مع كلِّ شيء،
وبمعنى المحيط بكلِّ شيء؛ كما في الدعاء: «يَا صَاحِبَ كُلِّ نَجْوَى، وَيَا
مُتَّهَى كُلِّ شَكْوَى»^(٢)، أي: أنه الحاضر عندها، والمحيط بها، والمطلِّع
عليها، والذي بأمره تقوَّمتِ النَّجْوَى . . .

والعالمين: جمع (عَالَم) - بفتح اللام - اسمٌ لما يُعلم به، كالخاتم لما
يُختَم به، غُلَّبَ فيما يعلم به الصَّانِعُ سُبْحَانَهُ مما سوى الله، أو إنَّه اسمٌ
لذوي العلم من الملائكة والثَّقَلَيْنِ.

وقيل: يُراد بها - هنا - النَّاسُ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منهم عالمٌ مستقلٌّ، لأنَّه

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرحه على قوله ﷺ: «وعترة خيرة ربِّ العالمين». ج ١ ص ١٠٨، (كرمان)، ص ١٢٧، (إحقاقي).

(٢) تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ٨٤، إقبال الأعمال: ص ١٥٢، البلد الأمين: ص ١٥٢، التوحيد: ص ٢٢١، جمال الأسبوع: ص ٢٧٥، الدعوات: ص ٦٠، عدة الداعي: ص ٣٣٧، مصباح المتهجد: ص ٣٣٠، الكافي: ج ٢ ص ٥٧٨.

أتمودج من العالم الكبير، ولأنّ فيه جميع ما في العالم الكبير؛ من الأفلاك والأرض وأقواتها، وما فيها من الجبال والشجر والمطر والبرق والرعد والنبات. . وغير ذلك مما يُعلم به الصّانع^(١) سبحانه .

وجُمعَ؛ لثلاثيَتوهم أن الألف واللّام لاستغراق أفراد شخص واحد، أي: أجزاءه، وإن كان يمكن تصحيح ذلك على تكلف، بمعنى: إرادة جميع أمثاله في أحواله وأقواله وأفعاله وأعماله؛ لأنها أمثاله .

فإنك إذا رأيتَ زيداً قائماً يوم الأحد، وقاعداً يوم الاثنين، وآكلاً يوم الثلاثاء، وزانياً يوم الأربعاء، ومصلياً يوم الخميس. . مثلاً، فكَلَّمَا التفتَ خيالك إلى زيد يوم الأحد رأيتَه في كلِّ حال قائماً، وفي يوم الاثنين في كلِّ حال قاعداً. . وهكذا، فلا تزال مادُمتَ حياً كَلَّمَا التفتَ إلى تلك الحال من زيد رأيتَ ذلك المثال عاملاً؛ وإن مات زيدٌ، وهذه هي أمثاله وصفات أعماله وأفراده .

فلو أدخلتَ لام الاستغراق على الواحد لاستغراق أفراده بهذا المعنى جاز، إلا أنه لا يتبادر عند الإطلاق، ولا يصلح لخطاب العوام، فلمّا جُمع كان الجمع لاستغراق الأجناس، وحرف التعريف لاستغراق أفراد الجنس .

(١) الصّانع، خ ل.

﴿ الْعَالَمِينَ ﴾^(١)

العالمين: جمع (عالم)، وهو - أي: العالم - صنفٌ من الموجودات، فالجمع: لاستغراق العوالم، والألف واللام لاستغراق أفرادها، يدلُّ عليه ما رواه في العلل عن الرضا عليه السلام عن جدّه أمير المؤمنين عليه السلام حين سُئل عن العالمين فقال: «ربّ العالمين: وهم الجماعات من كلِّ مخلوق من الجمادات والحيوانات..»^(٢).

(١) المصدر: (شرح تبصرة المتعلمين)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٤٣٢ س ١٩ إلى س ٢٣.
 (٢) وردت هذه المقطوعة في حديث طويل نقله بكامله لتمام الفائدة؛ فعن أبي محمد العسكري عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: جاء رجل إلى الرضا عليه السلام فقال: يا ابن رسول الله أخبرني عن قوله عز وجل: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ما تفسيره؟
 قال عليه السلام: «لقد حدثني أبي، عن جدي عن الباقر، عن زين العابدين عليه السلام أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: أخبرني عن قوله عز وجل: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ما تفسيره؟ فقال: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ هو أن عرف الله عباده بعض نعمه عليهم جملاً، إذ لا يقدر على معرفة جميعها بالتفصيل، لأنها أكثر من أن تحصى أو تعرف، فقال لهم قولوا: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على ما أنعم به علينا ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾؛ وهم الجماعات من كلِّ مخلوق، من الجمادات والحيوانات؛ فأما الحيوانات فهو يقبلها في قدرته، ويغذوها من رزقه، ويحوطها بكنفه، ويدبر كلا منها بمصلحته، وأمّا الجمادات فهو يمسكها بقدرته، يمسك ما اتصل منها أن يتهافت، و يمسك المتهافت منها أن يتلاصق، ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، و يمسك الأرض أن تنخسف إلا بأمره، إنه بعباده رءوف رحيم.

قال عليه السلام: ﴿ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ مالكم وخالقهم وسائق أرزاقهم إليهم، من حيث يعلمون، ومن حيث لا يعلمون، فالرزق مقسوم، وهو يأتي ابن آدم على أي سيرة سارها من الدنيا، ليس لتقوى متق بزائدة، ولا لفجور فاجر بناقصة، وبينه وبينه ستر، وهو طالبه،



ولو أن أحدكم يفرّ من رزقه لطلبه رزقه كما يطلبه الموت.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: فقال الله تعالى لهم قولوا ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على ما أنعم به علينا، و ذكرنا به من خير في كتب الأولين من قبل أن نكون، ففي هذا إيجاب على محمد وآل محمد؛ لما فضله وفضلهم، وعلى شيعتهم أن يشكروه بما فضلهم به على غيرهم، وذلك أن رسول الله ﷺ قال: لما بعث الله عز وجل موسى بن عمران واصطفاه نجيا، وعلق له البحر فتجى بني إسرائيل، وأعطاه التوراة والألواح، رأى مكانه من ربه عز وجل فقال: يا رب! لقد أكرمتني بكرامة لم تكرم بها أحدا قبلي. فقال الله عز وجل: يا موسى! أما علمت أن محمدا أفضل عندي من جميع ملائكتي وجميع خلقي؟

قال موسى: يا رب! فإن كان محمد أكرم عندك من جميع خلقك، فهل في آل الأنبياء أكرم من آلي؟

قال الله عز وجل: يا موسى! أما علمت أن فضل آل محمد على جميع آل النبيين كفضل محمد على جميع المرسلين؟

فقال: يا رب! فإن كان آل محمد عندك كذلك، فهل في صحابة الأنبياء أكرم عندك من صحابتي؟

قال الله عز وجل: يا موسى! أما علمت أن فضل صحابة محمد ﷺ على جميع صحابة المرسلين كفضل آل محمد على جميع آل النبيين، وكفضل محمد على جميع المرسلين؟

فقال موسى: يا رب! فإن كان محمد وآله وصحبه كما وصفت، فهل في أمم الأنبياء أفضل عندك من أمتي ظللت عليهم الغمام، و أنزلت عليهم المن والسلوى، وقلقت لهم البحر؟

فقال الله تعالى: يا موسى! أما علمت أن فضل أمة محمد على جميع الأمم كفضلي على جميع خلقي؟

قال موسى: يا رب ليتني كنت أراهم.

فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى! إنك لن تراهم، فليس هذا أو ان ظهورهم، ولكن سوف تراهم في الجنة، جنات عدن والفرديوس، بحضرة محمد في نعيمها يتقلبون، وفي خيراتها يتبجحون، أفتحب أن أسمعك كلامهم.

قال: نعم يا إلهي.

قال الله جل جلاله: قم بين يدي، واشدد مئزرك قيام العبد الذليل بين يدي السيد



وقيل : هو ما سوى الله ، فمفرده أعمُّ من جمعه .

وقيل : الجنُّ والأنس .

وقيل : كلُّ ذي عقل .

وقيل : كلُّ ذي روح دبَّ ودرج ، وأحسنها وأقربها إلى الصَّواب الأوَّل .

ولا يُجمع بهذا الجمع بالواو والنون مما هو على وزنه غيره ، والحقُّ أنَّ

→

الملك الجليل .

ففضل ذلك موسى، فنادى الملك ربنا عز وجل: يا أمة محمد .

فأجابوه كلهم، وهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم: (لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة والملك لك، لا شريك لك لبيك).

قال: فجعل الله تعالى تلك الإجابة منهم شعار الحج .

ثم نادى ربنا عز وجل: يا أمة محمد! إنَّ قضائي عليكم أن رحمتي سبقت غضبي، وعفوي قبل عقابي، فقد استجبت لكم من قبل أن تدعوني، وأعطيتكم من قبل أن تسألوني، من لقيني منكم بشهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنَّ محمداً عبده ورسوله، صادق في أقواله، محق في أفعاله، وأنَّ علي بن أبي طالب أخوه ووصيه من بعده ووليّه، يلتزم طاعته كما يلتزم طاعة محمد، وأنَّ أولياءه المصطفين الأخيار المطهرين المبينين بعجائب آيات الله، ودلائل حجج الله من بعدهما أولياؤه، أدخلته جنتي، وإن كانت ذنوبه مثل زبد البحر .

قال: فلما بعث الله عز وجل نبينا محمد ﷺ قال يا محمد: ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ

إِذْ نَادَيْنَا ﴾ (سورة القصص: الآية ٤٦) أمتك بهذه الكرامة .

ثم قال عز وجل لمحمد ﷺ: قل ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾ على ما اختصني به من

هذه الفضيلة . وقال لأمته: قولوا أنتم ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾ على ما اختصنا به

من هذه الفضائل . (علل الشرائع: ج ٢ ص ٤١٦، تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٣٠-

٣١-٣٢-٣٣، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٢٨٢، بحار الأنوار: ج ٢٦ ص ٢٧٤ و٢٧٥ و٢٧٦ و٢٧٧ و٢٧٨ و٢٧٩ و٢٨٠ و٢٨١ و٢٨٢ و٢٨٣ و٢٨٤ و٢٨٥ و٢٨٦ و٢٨٧ و٢٨٨ و٢٨٩ و٢٩٠ و٢٩١ و٢٩٢ و٢٩٣ و٢٩٤ و٢٩٥ و٢٩٦ و٢٩٧ و٢٩٨ و٢٩٩ و٣٠٠ و٣٠١ و٣٠٢ و٣٠٣ و٣٠٤ و٣٠٥ و٣٠٦ و٣٠٧ و٣٠٨ و٣٠٩ و٣١٠ و٣١١ و٣١٢ و٣١٣ و٣١٤ و٣١٥ و٣١٦ و٣١٧ و٣١٨ و٣١٩ و٣٢٠ و٣٢١ و٣٢٢ و٣٢٣ و٣٢٤ و٣٢٥ و٣٢٦ و٣٢٧ و٣٢٨ و٣٢٩ و٣٣٠ و٣٣١ و٣٣٢ و٣٣٣ و٣٣٤ و٣٣٥ و٣٣٦ و٣٣٧ و٣٣٨ و٣٣٩ و٣٤٠ و٣٤١ و٣٤٢ و٣٤٣ و٣٤٤ و٣٤٥ و٣٤٦ و٣٤٧ و٣٤٨ و٣٤٩ و٣٥٠ و٣٥١ و٣٥٢ و٣٥٣ و٣٥٤ و٣٥٥ و٣٥٦ و٣٥٧ و٣٥٨ و٣٥٩ و٣٦٠ و٣٦١ و٣٦٢ و٣٦٣ و٣٦٤ و٣٦٥ و٣٦٦ و٣٦٧ و٣٦٨ و٣٦٩ و٣٧٠ و٣٧١ و٣٧٢ و٣٧٣ و٣٧٤ و٣٧٥ و٣٧٦ و٣٧٧ و٣٧٨ و٣٧٩ و٣٨٠ و٣٨١ و٣٨٢ و٣٨٣ و٣٨٤ و٣٨٥ و٣٨٦ و٣٨٧ و٣٨٨ و٣٨٩ و٣٩٠ و٣٩١ و٣٩٢ و٣٩٣ و٣٩٤ و٣٩٥ و٣٩٦ و٣٩٧ و٣٩٨ و٣٩٩ و٤٠٠ و٤٠١ و٤٠٢ و٤٠٣ و٤٠٤ و٤٠٥ و٤٠٦ و٤٠٧ و٤٠٨ و٤٠٩ و٤١٠ و٤١١ و٤١٢ و٤١٣ و٤١٤ و٤١٥ و٤١٦ و٤١٧ و٤١٨ و٤١٩ و٤٢٠ و٤٢١ و٤٢٢ و٤٢٣ و٤٢٤ و٤٢٥ و٤٢٦ و٤٢٧ و٤٢٨ و٤٢٩ و٤٣٠ و٤٣١ و٤٣٢ و٤٣٣ و٤٣٤ و٤٣٥ و٤٣٦ و٤٣٧ و٤٣٨ و٤٣٩ و٤٤٠ و٤٤١ و٤٤٢ و٤٤٣ و٤٤٤ و٤٤٥ و٤٤٦ و٤٤٧ و٤٤٨ و٤٤٩ و٤٥٠ و٤٥١ و٤٥٢ و٤٥٣ و٤٥٤ و٤٥٥ و٤٥٦ و٤٥٧ و٤٥٨ و٤٥٩ و٤٦٠ و٤٦١ و٤٦٢ و٤٦٣ و٤٦٤ و٤٦٥ و٤٦٦ و٤٦٧ و٤٦٨ و٤٦٩ و٤٧٠ و٤٧١ و٤٧٢ و٤٧٣ و٤٧٤ و٤٧٥ و٤٧٦ و٤٧٧ و٤٧٨ و٤٧٩ و٤٨٠ و٤٨١ و٤٨٢ و٤٨٣ و٤٨٤ و٤٨٥ و٤٨٦ و٤٨٧ و٤٨٨ و٤٨٩ و٤٩٠ و٤٩١ و٤٩٢ و٤٩٣ و٤٩٤ و٤٩٥ و٤٩٦ و٤٩٧ و٤٩٨ و٤٩٩ و٥٠٠ و٥٠١ و٥٠٢ و٥٠٣ و٥٠٤ و٥٠٥ و٥٠٦ و٥٠٧ و٥٠٨ و٥٠٩ و٥١٠ و٥١١ و٥١٢ و٥١٣ و٥١٤ و٥١٥ و٥١٦ و٥١٧ و٥١٨ و٥١٩ و٥٢٠ و٥٢١ و٥٢٢ و٥٢٣ و٥٢٤ و٥٢٥ و٥٢٦ و٥٢٧ و٥٢٨ و٥٢٩ و٥٣٠ و٥٣١ و٥٣٢ و٥٣٣ و٥٣٤ و٥٣٥ و٥٣٦ و٥٣٧ و٥٣٨ و٥٣٩ و٥٤٠ و٥٤١ و٥٤٢ و٥٤٣ و٥٤٤ و٥٤٥ و٥٤٦ و٥٤٧ و٥٤٨ و٥٤٩ و٥٥٠ و٥٥١ و٥٥٢ و٥٥٣ و٥٥٤ و٥٥٥ و٥٥٦ و٥٥٧ و٥٥٨ و٥٥٩ و٥٦٠ و٥٦١ و٥٦٢ و٥٦٣ و٥٦٤ و٥٦٥ و٥٦٦ و٥٦٧ و٥٦٨ و٥٦٩ و٥٧٠ و٥٧١ و٥٧٢ و٥٧٣ و٥٧٤ و٥٧٥ و٥٧٦ و٥٧٧ و٥٧٨ و٥٧٩ و٥٨٠ و٥٨١ و٥٨٢ و٥٨٣ و٥٨٤ و٥٨٥ و٥٨٦ و٥٨٧ و٥٨٨ و٥٨٩ و٥٩٠ و٥٩١ و٥٩٢ و٥٩٣ و٥٩٤ و٥٩٥ و٥٩٦ و٥٩٧ و٥٩٨ و٥٩٩ و٦٠٠ و٦٠١ و٦٠٢ و٦٠٣ و٦٠٤ و٦٠٥ و٦٠٦ و٦٠٧ و٦٠٨ و٦٠٩ و٦١٠ و٦١١ و٦١٢ و٦١٣ و٦١٤ و٦١٥ و٦١٦ و٦١٧ و٦١٨ و٦١٩ و٦٢٠ و٦٢١ و٦٢٢ و٦٢٣ و٦٢٤ و٦٢٥ و٦٢٦ و٦٢٧ و٦٢٨ و٦٢٩ و٦٣٠ و٦٣١ و٦٣٢ و٦٣٣ و٦٣٤ و٦٣٥ و٦٣٦ و٦٣٧ و٦٣٨ و٦٣٩ و٦٤٠ و٦٤١ و٦٤٢ و٦٤٣ و٦٤٤ و٦٤٥ و٦٤٦ و٦٤٧ و٦٤٨ و٦٤٩ و٦٥٠ و٦٥١ و٦٥٢ و٦٥٣ و٦٥٤ و٦٥٥ و٦٥٦ و٦٥٧ و٦٥٨ و٦٥٩ و٦٦٠ و٦٦١ و٦٦٢ و٦٦٣ و٦٦٤ و٦٦٥ و٦٦٦ و٦٦٧ و٦٦٨ و٦٦٩ و٦٧٠ و٦٧١ و٦٧٢ و٦٧٣ و٦٧٤ و٦٧٥ و٦٧٦ و٦٧٧ و٦٧٨ و٦٧٩ و٦٨٠ و٦٨١ و٦٨٢ و٦٨٣ و٦٨٤ و٦٨٥ و٦٨٦ و٦٨٧ و٦٨٨ و٦٨٩ و٦٩٠ و٦٩١ و٦٩٢ و٦٩٣ و٦٩٤ و٦٩٥ و٦٩٦ و٦٩٧ و٦٩٨ و٦٩٩ و٧٠٠ و٧٠١ و٧٠٢ و٧٠٣ و٧٠٤ و٧٠٥ و٧٠٦ و٧٠٧ و٧٠٨ و٧٠٩ و٧١٠ و٧١١ و٧١٢ و٧١٣ و٧١٤ و٧١٥ و٧١٦ و٧١٧ و٧١٨ و٧١٩ و٧٢٠ و٧٢١ و٧٢٢ و٧٢٣ و٧٢٤ و٧٢٥ و٧٢٦ و٧٢٧ و٧٢٨ و٧٢٩ و٧٣٠ و٧٣١ و٧٣٢ و٧٣٣ و٧٣٤ و٧٣٥ و٧٣٦ و٧٣٧ و٧٣٨ و٧٣٩ و٧٤٠ و٧٤١ و٧٤٢ و٧٤٣ و٧٤٤ و٧٤٥ و٧٤٦ و٧٤٧ و٧٤٨ و٧٤٩ و٧٥٠ و٧٥١ و٧٥٢ و٧٥٣ و٧٥٤ و٧٥٥ و٧٥٦ و٧٥٧ و٧٥٨ و٧٥٩ و٧٦٠ و٧٦١ و٧٦٢ و٧٦٣ و٧٦٤ و٧٦٥ و٧٦٦ و٧٦٧ و٧٦٨ و٧٦٩ و٧٧٠ و٧٧١ و٧٧٢ و٧٧٣ و٧٧٤ و٧٧٥ و٧٧٦ و٧٧٧ و٧٧٨ و٧٧٩ و٧٨٠ و٧٨١ و٧٨٢ و٧٨٣ و٧٨٤ و٧٨٥ و٧٨٦ و٧٨٧ و٧٨٨ و٧٨٩ و٧٩٠ و٧٩١ و٧٩٢ و٧٩٣ و٧٩٤ و٧٩٥ و٧٩٦ و٧٩٧ و٧٩٨ و٧٩٩ و٨٠٠ و٨٠١ و٨٠٢ و٨٠٣ و٨٠٤ و٨٠٥ و٨٠٦ و٨٠٧ و٨٠٨ و٨٠٩ و٨١٠ و٨١١ و٨١٢ و٨١٣ و٨١٤ و٨١٥ و٨١٦ و٨١٧ و٨١٨ و٨١٩ و٨٢٠ و٨٢١ و٨٢٢ و٨٢٣ و٨٢٤ و٨٢٥ و٨٢٦ و٨٢٧ و٨٢٨ و٨٢٩ و٨٣٠ و٨٣١ و٨٣٢ و٨٣٣ و٨٣٤ و٨٣٥ و٨٣٦ و٨٣٧ و٨٣٨ و٨٣٩ و٨٤٠ و٨٤١ و٨٤٢ و٨٤٣ و٨٤٤ و٨٤٥ و٨٤٦ و٨٤٧ و٨٤٨ و٨٤٩ و٨٥٠ و٨٥١ و٨٥٢ و٨٥٣ و٨٥٤ و٨٥٥ و٨٥٦ و٨٥٧ و٨٥٨ و٨٥٩ و٨٦٠ و٨٦١ و٨٦٢ و٨٦٣ و٨٦٤ و٨٦٥ و٨٦٦ و٨٦٧ و٨٦٨ و٨٦٩ و٨٧٠ و٨٧١ و٨٧٢ و٨٧٣ و٨٧٤ و٨٧٥ و٨٧٦ و٨٧٧ و٨٧٨ و٨٧٩ و٨٨٠ و٨٨١ و٨٨٢ و٨٨٣ و٨٨٤ و٨٨٥ و٨٨٦ و٨٨٧ و٨٨٨ و٨٨٩ و٨٩٠ و٨٩١ و٨٩٢ و٨٩٣ و٨٩٤ و٨٩٥ و٨٩٦ و٨٩٧ و٨٩٨ و٨٩٩ و٩٠٠ و٩٠١ و٩٠٢ و٩٠٣ و٩٠٤ و٩٠٥ و٩٠٦ و٩٠٧ و٩٠٨ و٩٠٩ و٩١٠ و٩١١ و٩١٢ و٩١٣ و٩١٤ و٩١٥ و٩١٦ و٩١٧ و٩١٨ و٩١٩ و٩٢٠ و٩٢١ و٩٢٢ و٩٢٣ و٩٢٤ و٩٢٥ و٩٢٦ و٩٢٧ و٩٢٨ و٩٢٩ و٩٣٠ و٩٣١ و٩٣٢ و٩٣٣ و٩٣٤ و٩٣٥ و٩٣٦ و٩٣٧ و٩٣٨ و٩٣٩ و٩٤٠ و٩٤١ و٩٤٢ و٩٤٣ و٩٤٤ و٩٤٥ و٩٤٦ و٩٤٧ و٩٤٨ و٩٤٩ و٩٥٠ و٩٥١ و٩٥٢ و٩٥٣ و٩٥٤ و٩٥٥ و٩٥٦ و٩٥٧ و٩٥٨ و٩٥٩ و٩٦٠ و٩٦١ و٩٦٢ و٩٦٣ و٩٦٤ و٩٦٥ و٩٦٦ و٩٦٧ و٩٦٨ و٩٦٩ و٩٧٠ و٩٧١ و٩٧٢ و٩٧٣ و٩٧٤ و٩٧٥ و٩٧٦ و٩٧٧ و٩٧٨ و٩٧٩ و٩٨٠ و٩٨١ و٩٨٢ و٩٨٣ و٩٨٤ و٩٨٥ و٩٨٦ و٩٨٧ و٩٨٨ و٩٨٩ و٩٩٠ و٩٩١ و٩٩٢ و٩٩٣ و٩٩٤ و٩٩٥ و٩٩٦ و٩٩٧ و٩٩٨ و٩٩٩ و١٠٠٠ و١٠٠١ و١٠٠٢ و١٠٠٣ و١٠٠٤ و١٠٠٥ و١٠٠٦ و١٠٠٧ و١٠٠٨ و١٠٠٩ و١٠١٠ و١٠١١ و١٠١٢ و١٠١٣ و١٠١٤ و١٠١٥ و١٠١٦ و١٠١٧ و١٠١٨ و١٠١٩ و١٠٢٠ و١٠٢١ و١٠٢٢ و١٠٢٣ و١٠٢٤ و١٠٢٥ و١٠٢٦ و١٠٢٧ و١٠٢٨ و١٠٢٩ و١٠٣٠ و١٠٣١ و١٠٣٢ و١٠٣٣ و١٠٣٤ و١٠٣٥ و١٠٣٦ و١٠٣٧ و١٠٣٨ و١٠٣٩ و١٠٤٠ و١٠٤١ و١٠٤٢ و١٠٤٣ و١٠٤٤ و١٠٤٥ و١٠٤٦ و١٠٤٧ و١٠٤٨ و١٠٤٩ و١٠٥٠ و١٠٥١ و١٠٥٢ و١٠٥٣ و١٠٥٤ و١٠٥٥ و١٠٥٦ و١٠٥٧ و١٠٥٨ و١٠٥٩ و١٠٦٠ و١٠٦١ و١٠٦٢ و١٠٦٣ و١٠٦٤ و١٠٦٥ و١٠٦٦ و١٠٦٧ و١٠٦٨ و١٠٦٩ و١٠٧٠ و١٠٧١ و١٠٧٢ و١٠٧٣ و١٠٧٤ و١٠٧٥ و١٠٧٦ و١٠٧٧ و١٠٧٨ و١٠٧٩ و١٠٨٠ و١٠٨١ و١٠٨٢ و١٠٨٣ و١٠٨٤ و١٠٨٥ و١٠٨٦ و١٠٨٧ و١٠٨٨ و١٠٨٩ و١٠٩٠ و١٠٩١ و١٠٩٢ و١٠٩٣ و١٠٩٤ و١٠٩٥ و١٠٩٦ و١٠٩٧ و١٠٩٨ و١٠٩٩ و١١٠٠ و١١٠١ و١١٠٢ و١١٠٣ و١١٠٤ و١١٠٥ و١١٠٦ و١١٠٧ و١١٠٨ و١١٠٩ و١١١٠ و١١١١ و١١١٢ و١١١٣ و١١١٤ و١١١٥ و١١١٦ و١١١٧ و١١١٨ و١١١٩ و١١٢٠ و١١٢١ و١١٢٢ و١١٢٣ و١١٢٤ و١١٢٥ و١١٢٦ و١١٢٧ و١١٢٨ و١١٢٩ و١١٣٠ و١١٣١ و١١٣٢ و١١٣٣ و١١٣٤ و١١٣٥ و١١٣٦ و١١٣٧ و١١٣٨ و١١٣٩ و١١٤٠ و١١٤١ و١١٤٢ و١١٤٣ و١١٤٤ و١١٤٥ و١١٤٦ و١١٤٧ و١١٤٨ و١١٤٩ و١١٥٠ و١١٥١ و١١٥٢ و١١٥٣ و١١٥٤ و١١٥٥ و١١٥٦ و١١٥٧ و١١٥٨ و١١٥٩ و١١٦٠ و١١٦١ و١١٦٢ و١١٦٣ و١١٦٤ و١١٦٥ و١١٦٦ و١١٦٧ و١١٦٨ و١١٦٩ و١١٧٠ و١١٧١ و١١٧٢ و١١٧٣ و١١٧٤ و١١٧٥ و١١٧٦ و١١٧٧ و١١٧٨ و١١٧٩ و١١٨٠ و١١٨١ و١١٨٢ و١١٨٣ و١١٨٤ و١١٨٥ و١١٨٦ و١١٨٧ و١١٨٨ و١١٨٩ و١١٩٠ و١١٩١ و١١٩٢ و١١٩٣ و١١٩٤ و١١٩٥ و١١٩٦ و١١٩٧ و١١٩٨ و١١٩٩ و١٢٠٠ و١٢٠١ و١٢٠٢ و١٢٠٣ و١٢٠٤ و١٢٠٥ و١٢٠٦ و١٢٠٧ و١٢٠٨ و١٢٠٩ و١٢١٠ و١٢١١ و١٢١٢ و١٢١٣ و١٢١٤ و١٢١٥ و١٢١٦ و١٢١٧ و١٢١٨ و١٢١٩ و١٢٢٠ و١٢٢١ و١٢٢٢ و١٢٢٣ و١٢٢٤ و١٢٢٥ و١٢٢٦ و١٢٢٧ و١٢٢٨ و١٢٢٩ و١٢٣٠ و١٢٣١ و١٢٣٢ و١٢٣٣ و١٢٣٤ و١٢٣٥ و١٢٣٦ و١٢٣٧ و١٢٣٨ و١٢٣٩ و١٢٤٠ و١٢٤١ و١٢٤٢ و١٢٤٣ و١٢٤٤ و١٢٤٥ و١٢٤٦ و١٢٤٧ و١٢٤٨ و١٢٤٩ و١٢٥٠ و١٢٥١ و١٢٥٢ و١٢٥٣ و١٢٥٤ و١٢٥٥ و١٢٥٦ و١٢٥٧ و١٢٥٨ و١٢٥٩ و١٢٦٠ و١٢٦١ و١٢٦٢ و١٢٦٣ و١٢٦٤ و١٢٦٥ و١٢٦٦ و١٢٦٧ و١٢٦٨ و١٢٦٩ و١٢٧٠ و١٢٧١ و١٢٧٢ و١٢٧٣ و١٢٧٤ و١٢٧٥ و١٢٧٦ و١٢٧٧ و١٢٧٨ و١٢٧٩ و١٢٨٠ و١٢٨١ و١٢٨٢ و١٢٨٣ و١٢٨٤ و١٢٨٥ و١٢٨٦ و١٢٨٧ و١٢٨٨ و١٢٨٩ و١٢٩٠ و١٢٩١ و١٢٩٢ و١٢٩٣ و١٢٩٤ و١٢٩٥ و١٢٩٦ و١٢٩٧ و١٢٩٨ و١٢٩٩ و١٣٠٠ و١٣٠١ و١٣٠٢ و١٣٠٣ و١٣٠٤ و١٣٠٥ و١٣٠٦ و١٣٠٧ و١٣٠٨ و١٣٠٩ و١٣١٠ و١٣١١ و١٣١٢ و١٣١٣ و١٣١٤ و١٣١٥ و١٣١٦ و١٣١٧ و١٣١٨ و١٣١٩ و١٣٢٠ و١٣٢١ و١٣٢٢ و١٣٢٣ و١٣٢٤ و١٣٢٥ و١٣٢٦ و١٣٢٧ و١٣٢٨ و١٣٢٩ و١٣٣٠ و١٣٣١ و١٣٣٢ و١٣٣٣ و١٣٣٤ و١٣٣٥ و١٣٣٦ و١٣٣٧ و١٣٣٨ و١٣٣٩ و١٣٤٠ و١٣٤١ و١٣٤٢ و١٣٤٣ و١٣٤٤ و١٣٤٥ و١٣٤٦ و١٣٤٧ و١٣٤٨ و١٣٤٩ و١٣٥٠ و١٣٥١ و١٣٥٢ و١٣٥٣ و١٣٥٤ و١٣٥٥ و١٣٥٦ و١٣٥٧ و١٣٥٨ و١٣٥٩ و١٣٦٠ و١٣٦١ و١٣٦٢ و١٣٦٣ و١٣٦٤ و١٣٦٥ و١٣٦٦ و١٣٦٧ و١٣٦٨ و١٣٦٩ و١٣٧٠ و١٣٧١ و١٣٧٢ و١٣٧٣ و١٣٧٤ و١٣٧٥ و١٣٧٦ و١٣٧٧ و١٣٧٨ و١٣٧٩ و١٣٨٠ و١٣٨١ و١٣٨٢ و١٣٨٣ و١٣٨٤ و١٣٨٥ و١٣٨٦ و١٣٨٧ و١٣٨٨ و١٣٨٩ و١٣٩٠ و١٣٩١ و١٣٩٢ و١٣٩٣ و١٣٩٤ و١٣٩٥ و١٣٩٦ و١٣٩٧ و١٣٩٨ و١٣٩٩ و١٤٠٠ و١٤٠١ و١٤٠٢ و١٤٠٣ و١٤٠٤ و١٤٠٥ و١٤٠٦ و١٤٠٧ و١٤٠٨ و١٤٠٩ و١٤١٠ و١٤١١ و١٤١٢ و١٤١٣ و١٤١٤ و١٤١٥ و١٤١٦ و١٤١٧ و١٤١٨ و١٤١٩ و١٤٢٠ و١٤٢١ و١٤٢٢ و١٤٢٣ و١٤٢٤ و١٤٢٥ و١٤٢٦ و١٤٢٧ و١٤٢٨ و١٤٢٩ و١٤٣٠ و١٤٣١ و١٤٣٢ و١٤٣٣ و١٤٣٤ و١٤٣٥ و١٤٣٦ و١٤٣٧ و١٤٣٨ و١٤٣٩ و١٤٤٠ و١٤٤١ و١٤٤٢ و١٤٤٣ و١٤٤٤ و١٤٤٥ و١٤٤٦ و١٤٤٧ و١٤٤٨ و١٤٤٩ و١٤٥٠ و١٤٥١ و١٤٥٢ و١٤٥٣ و١٤٥٤ و١٤٥٥ و١٤٥٦ و١٤٥٧ و١٤٥٨ و١٤٥٩ و١٤٦٠ و١٤٦١ و١٤٦٢ و١٤٦٣ و١٤٦٤ و١٤٦٥ و١٤٦٦ و١٤٦٧ و١٤٦٨ و١٤٦٩ و١٤٧٠ و١٤٧١ و١٤٧٢ و١٤٧٣ و١٤٧٤ و١٤٧٥ و١٤٧٦ و١٤٧٧ و١٤٧٨ و١٤٧٩ و١٤٨٠ و١٤٨١ و١٤٨٢ و١٤٨٣ و١٤٨٤ و١٤٨٥ و١٤٨٦ و١٤٨٧ و١٤٨٨ و١٤٨٩ و١٤٩٠ و١٤٩١ و١٤٩٢ و١٤٩٣ و١٤٩٤ و١٤٩٥ و١٤٩٦ و١٤٩٧ و١٤٩٨ و١٤٩٩ و١٥٠٠ و١٥٠١ و١٥٠٢ و١٥٠٣ و١٥٠٤ و١٥٠٥ و١٥٠٦ و١٥٠٧ و١٥٠٨ و١٥٠٩ و١٥١٠ و١٥١١ و١٥١٢ و١٥١٣ و١٥١٤ و١٥١٥ و١٥١٦ و١٥١٧ و١٥١٨ و١٥١٩ و١٥٢٠ و١٥٢١ و١٥٢٢ و١٥٢٣ و١٥٢٤ و١٥٢٥ و١٥٢٦ و١٥٢٧ و١٥٢٨ و١٥٢٩ و١٥٣٠ و١٥٣١ و١٥٣٢ و١٥٣٣ و١٥٣٤ و١٥٣٥ و١٥٣٦ و١٥٣٧ و١٥٣٨ و١٥٣٩ و١٥٤٠ و١٥٤١ و١٥٤٢ و١٥٤٣ و١٥٤٤ و١٥٤٥ و١٥٤٦ و١٥٤٧ و١٥٤٨ و١٥٤٩ و١٥٥٠ و١٥٥١ و١٥٥٢ و١٥٥٣ و١٥٥٤ و١٥٥٥ و١٥٥٦ و١٥٥٧ و١٥٥٨ و١٥٥٩ و١٥٦٠ و١٥٦١ و١٥٦٢ و١٥٦٣ و١٥٦٤ و١٥٦٥ و١٥٦٦ و١٥٦٧ و١٥٦٨ و١٥٦٩ و١٥٧٠ و١٥٧١ و١٥٧٢ و١٥٧٣ و١٥٧٤ و١٥٧٥ و١٥٧٦ و١٥٧٧ و١٥٧٨ و١٥٧٩ و١٥٨٠ و١٥٨١ و١٥٨٢ و١٥٨٣ و١٥٨٤ و١٥٨٥ و١٥٨٦ و١٥٨٧ و١٥٨٨ و١٥٨٩ و١٥٩٠ و١٥٩١ و١٥٩٢ و١٥٩٣ و١٥٩٤ و١٥٩٥ و١٥٩٦ و١٥٩٧ و١٥٩٨ و١٥٩٩ و١٦٠٠ و١٦٠١ و١٦٠٢ و١٦٠٣ و١٦٠٤ و١٦٠٥ و١٦٠٦ و١٦٠٧ و١٦٠٨ و١٦٠٩ و١٦١٠ و١٦١١ و١٦١٢ و١٦١٣ و١٦١٤ و١٦١٥ و١٦١٦ و١٦١٧ و١٦١٨ و١٦١٩ و١٦٢٠ و١٦٢١ و١٦٢٢ و١٦٢٣ و١٦٢٤ و١٦٢٥ و١٦٢٦ و١٦٢٧ و١٦٢٨ و١٦٢٩ و١٦٣٠ و١٦٣١ و١٦٣٢ و١٦٣٣ و١٦٣٤ و١٦٣٥ و١٦٣٦ و١٦٣٧ و١٦٣٨ و١٦٣٩ و١٦٤٠ و١٦٤١ و١٦٤٢ و١٦٤٣ و١٦٤٤ و١٦٤٥ و١٦٤٦ و١٦٤٧ و١٦٤٨ و١٦٤٩ و١٦٥٠ و١٦٥١ و١٦٥٢ و١٦٥٣ و١٦٥٤ و١٦٥٥ و١٦٥٦ و١٦٥٧ و١٦٥٨ و١٦٥٩ و١٦٦٠ و١٦٦١ و١

له إطلاقات مختلفة من باب المجاز أو الظاهر.

العالمين^(١): جميع أجناس العوالم بعموم الجمع المحلّي بالألف واللام، وجميع أفرادها بعموم الألف واللام؛ المراد منها الاستغراق، وهو ما قاله أمير المؤمنين عليه السلام - كما في تفسير العسكري عليه السلام، وعيون الأخبار - في تفسير: ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾، قال عليه السلام: «قولوا: الحمد لله ربّ العالمين؛ وهم الجماعات من كلّ مخلوق؛ من الجمادات والحيوانات...»^(٢).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، قال في شرح قوله: «طأطأ كل شريف لشرفكم وبخع

كل متكبر لطاعتكم»، ج ٣ ص ٣٤٦.

(٢) راجع ما سبق من المصادر.

﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾

خصائص اسم الله الملك^(١):

الملك: من ذكره يوم الجمعة قبل طلوع الشمس ألف مرة يسر الله كلَّ مطلب له، وقضي له حوائج الدنيا والآخرة، ومن كتبه في وفق رزق الجاه والعزة والدولة، وهو وفق الملك، وعدده: تسعون، والعلوي: يارويائل، والسُّفلي: صحيوش.

١٥	٣٠	٢٥	٢٠
٢٤	٢١	١٨	٢٧
٢٢	٢٣	٢٨	١٧
٢٩	١٦	١٩	٢٦

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٧٥.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

من المقصود بالخطاب، وبأي معنى؟^(١):

قال -سلمه الله-: إنَّ المصلِّي حين يقول: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٢) كيف يقصد المخاطب بخطابه؟، وأي معنى يعقد قلبه عليه؟، هل يقصد الذات الغير مدركة بصفة من صفاته الجمالية ولا الجلالية، أم يقصد شيئاً آخر؟.

وعلى التقديرين، ربَّما يُصَلِّي الرَّجُلُ وحين التَّكَلُّمِ بتلك الكلمتين لا يقصد شيئاً، وهو غافل ذاهل غير شاعر بقصد شيء، فهل تصح صلواته أم لا؟.

أقول: اعلم أنَّ الله سبحانه لا يُدرك من نحو ذاته بكلِّ اعتبار، وإنَّما يُدرك بما تعرَّفَ به لعبده، فكلُّ شيء يعرفه بما تعرَّفَ به له، فتشير العبارات إليه بما أوجدها عليه، وتشير القلوب إليه بما ظهر لها به، ولا سبيل إليه إلاَّ بما جعل من السبيل إليه.

وهو جلَّ شأنه يظهر لكلِّ شيءٍ بنفس ذلك الشيء، كما أنَّه لا

(١) المصدر: (الرسالة الجعفرية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٣٩ أو ١٤٦. وكذلك رسائل

الحكمة: ص ٦٠ س ٧ إلى ص ٦٤ س ٢٠.

(٢) سورة البقرة: الآية ٥.

يحتجب عنه به، وإلى ذلك الإشارة بقول علي عليه السلام: «لَمْ تُحِطْ بِهِ الْأَوْهَامُ، بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا، وَبِهَا امْتَنَعَ مِنْهَا، وَإِلَيْهَا حَاكَمَهَا»^(١).

وكل مظهر لك به فهو مقام من مقامات ذاته فيك، وحرف من حروف ذاتك به، فمن وصل إلى رتبة وقد ظهر سبحانه له فيها؛ تبين له أن المطلوب وراء ذلك، وأن هذا الذي حسبه إياه لم يجده شيئاً، ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٢). . وهكذا، وإليه الإشارة بقول الحجة عليه السلام

في دعاء رجب: «ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان؛ يعرفك بها من عرفك، لا فرق بينك وبينها، إلا أنهم عبادك وخلقك»^(٣).

فهذه المقامات هي التي دعاك إليها، فيتوجه إليها قلبك، فيجده عندها، كما يتوجه وجه جسدك إلى بيته الكعبة؛ فيجده عندها، وتعبداً بأن تدعوه وتعبده فيها بلا كيف ولا وجدان، إلا لما أوجدك من ظهوره لك، وإنه في كل مقام أقرب إليك من نفسك.

وليس ما وجدته ذاتاً بحتاً، ولو كان ذاتاً بحتاً لجاز أن تدرك الذات البحت، والذات البحت في الأزل، وأنت في الإمكان، فيكون ما في الإمكان بإدراك الأزل، أو ما في الأزل بكونه مدركاً للممكن في

(١) من خطبة أمير المؤمنين عليه السلام يحمد الله فيها، ويثني على رسوله، ويصف خلقاً من الحيوان، راجع نهج البلاغة: ص ٢٦٩، شرح نهج البلاغة: ج ١٢ ص ٤٤، الاحتجاج: ج ١ ص ٢٠٤، بحار الأنوار: ج ٤ ص ٢٦١.

(٢) سورة النور: الآية ٢٩.

(٣) من دعاء كل يوم من رجب عن الناحية المقدسة، راجع إقبال الأعمال: ص ٦٤٦، البلد الأمين: ص ١٧٩، المصباح للكفعمي: ص ٥٢٩، مصباح المتهجد: ص ٨٠٢، بحار الأنوار: ج ٩٥ ص ٢٩٢.

الإمكان، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وإلى ذلك أشار أمير المؤمنين عليه السلام: «إِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا، وَتُشِيرُ الْأَلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا»^(١)، وقول الرضا عليه السلام: «كلما ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه فهو مثلكم مخلوق مردود عليكم»^(٢).

وذلك لأنه سبحانه هو المجهول المطلق، والمعبود الحق، فإذا قلت: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾؛ كنت قد قصدت شيئاً مخاطباً، وقيدُ الخطاب ذلك على مخاطب، والمخاطب لا يُدرِكُ منه إلا جهة الخطاب، كقولك: (يا قاعد) لا تدركُ من ذلك المدعو إلا جهة القعود، وإن كنت تعني الموصوف بالقعود؛ لأنَّ الموصوف غيب الصفة عند الواصف، حتّى أنه عنده أقرب إليه من الصفة وأظهر منها له، لكن الواصف لا يُدرِكُ إلا جهة الصفة من الموصوف، كما قال الرضا عليه السلام: «وأسماءُهُ تعبير، وصفاته تفهيم»^(٣).

وبالجملة: كلُّ شيء لا يُدرِكُ أعلى من مبدئه، وأنت خلقت بعد أشياء كثيرة، فلا تدرك ما وراء مبدئك، ومع هذا تدرك أنك مخلوق، وتدرِك أن للمخلوق خالقاً، وتدرِك أن الخالق أوجدك بفعله الذي وصفته به،

(١) من خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام في التوحيد، راجع نهج البلاغة: ص ٢٧٢، شرح نهج البلاغة: ج ١٣ ص ٧٢، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٥٢، التوحيد: ص ٢٩، الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٠٠، أعلام الدين: ص ٥٩.

(٢) بحار الأنوار: ج ٦٦ ص ٢٩٣.

(٣) من كلام أبي الحسن الرضا عليه السلام عند المأمون في التوحيد: «فأسماءُهُ تعبير، وأفعاله تفهيم...» راجع عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٥١، الاحتجاج: ج ٢ ص ٢٩٩، التوحيد: ص ٢٤، تحف العقول: ص ٦٢، بحار الأنوار: ج ٤ ص ٢٢٨.

وقلت: خالق. وتُدرك أن الخلق إيجاد وحركة، وتُدرك أنها حدثت من الفاعل، وتُدرك أن الفاعل هو المُحدث للفعل، وتُدرك أن تلك الحركة الإيجادية لم تكن قديمة ولم تنفصل من الذات، بل إنما أُحدثت بنفسها، فتكون جهة الصفة صفة الجهة، ولا شيء مما ذكر قديم، فلا تُدرك إلا نظائر في المخلوقية؛ وهي الآثار، ومع هذا فهي لا شيء إلا به، فهو أظهر منها: «أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك»^(١).

فهو أقرب إليك من نفسك، فإذا قلت: (يا زيد)؛ كنت قد خاطبت شخصاً ودعوته باسمه، وهو غيره، وأشارت إليه والإشارة وجهتها غير ذاته؛ لأن ذاته ليست حيواناً ناطقاً وإشارة واسماً ودعاء، بل هذه غيره وهو غيرها، مع أنك تخاطبه، والخطاب وجهته غيره، فافهم ما كررت ورددت، قال الرضا عليه السلام: «كنهه تفريق بينه وبين خلقه، وغيره تحديد لما سواه»^(٢).

فانظر في زيد فإنه حيوان ناطق لا غير ذلك، ولا تدركه بنفس الحيوانية ونفس النطق، وإنما تدركه بمظهره من الخطاب والنداء والإشارة وغير ذلك، وكلها غيره، ومع هذا فلا تلتفت إلى شيء منها، وإنما يتعلق قلبك بذات زيد، ولكن تلك الأشياء التي قلنا إنها غيره هي جهة تعلق قلبك به، وجهة ظهوره لك، فإذا عرفت هذا عرفت مطلوبك؛ «من

(١) من كلام سيد الشهداء أبي عبد الله الحسين في دعاء عرفة، راجع إقبال الأعمال: ص ٣٤٩، بحار الأنوار: ج ٦٤ ص ١٤٢.

(٢) التوحيد: ص ٣٦، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٥١، الاحتجاج: ج ٢ ص ٣٩٩، بحار الأنوار: ج ٤ ص ٢٢٨.

عرف نفسه؛ فقد عرف ربه»^(١)، ﴿سُرِّيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^(٢).

فإذا قلت: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، فأنت تعبد الله، وتقصده بعبادتك لا غير. . على نحو ما قلنا لك، وهو قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٣).

هذا إذا توجهت، وأما إذا غفلت وزهلت؛ فإنك حينئذ قد توجهت إلى شيء من أحوال الدنيا أو الآخرة، وهي كلها بالحقيقة ليست شيئاً إلا بظهوره فيها، فإذا غفلت عنه لم تغب عنه ولم يغب عنك، قال الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٤)، قال عليه السلام: «يعني موجود في غيبتك وفي حضرتك»^(٥)، فصلاؤك صحيحة بمعنى أنها مجزية، وقد تكون غير مقبولة، بمعنى: أنها غير موجبة للجنة وحدها بدون غيرها من الأعمال. ووجه صحتها وإجزائها: أنك قد دخلت في

(١) غرر الحكم: ص ٢٢٢، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٠٢، الصراط المستقيم: ج ١ ص ١٥٦،

متشابه القرآن: ج ١ ص ٤٤، شرح نهج البلاغة: ج ٢٠ ص ٢٩، بحار الأنوار: ج ٥٨ ص ٩٩٢.

(٢) سورة فصلت: الآية ٥٢.

(٣) سورة الأعراف: الآية ١٨٠.

(٤) سورة فصلت: الآية ٥٢.

(٥) قال الإمام الصادق عليه السلام: «العبودية جوهره كنهها الربوبية، فما فقد من العبودية وجد في

الربوبية، وما خفي عن الربوبية أصيب في العبودية، قال الله تعالى: ﴿سُرِّيهِمْ ءَايَاتِنَا فِي

الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾، أي:

موجود في غيبتك وفي حضرتك». (مصباح الشريعة: ص ٧).

الصَّلَاةَ وَأَنْتَ مَقْبَلٌ عَلَيْهِ بِنَيْتِكَ عِنْدَ أَوَّلِ التَّكْبِيرِ، وَإِلَّا لَمْ تَصِحَّ أَصْلًا.
فَإِنْ قُلْتَ: قَدْ أَتَوَجَّهَ إِلَى النِّيَّةِ الْمَعْتَبَرَةِ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ غَيْرِ مَلْتَفَتٍ إِلَى مَا
يَقْصِدُهُ الْعَارِفُونَ.

قُلْتُ: إِنْ فَعَلْتَ لِمَا أَمَرَكَ بِهِ يَلْزِمُكَ مِنْهُ امْتِثَالُ أَمْرِهِ وَلَوْ إِجْمَالًا، كَمَا
يَلْزِمُكَ مِنْهُ الْقُرْبُ إِلَيْهِ بِذَلِكَ الْعَمَلِ وَلَوْ إِجْمَالًا، كُلُّ ذَلِكَ تَوَجُّهُهُ إِلَيْهِ مِنْ
حَيْثُ أَمَرَ، إِلَّا أَنَّ مَقَامَ الْعَابِدِينَ تَحْتَ مَقَامِ الْمُوحَّدِينَ، وَكُلُّهَا مَقَامَاتُ
الْمَعْبُودِ سُبْحَانَهُ، فَهَذَا الْقَصْدُ فِي الْحَقِيقَةِ لَا غَفْلَةَ فِيهِ.

ثُمَّ فِي بَاقِي الصَّلَاةِ يَسْتَمِرُّ الْقَصْدُ حَكْمًا، وَاخْتَلَفَ الْفُقَهَاءُ فِي مَعْنَاهُ،
فَقَالَ بَعْضُهُمْ: هُوَ أَلَّا يَحْدُثَ نِيَّةٌ تَنَافِي نِيَّةَ الصَّلَاةِ. وَقَالَ آخَرُونَ: هُوَ
الْعَزْمُ وَتَجْدِيدُهُ كُلَّمَا ذَكَرْتَ.

وَالْخِلَافُ مَبْنِيٌّ عَلَى الْخِلَافِ فِي أَنَّ الْمَوْجُودَ الْحَادِثَ الْبَاقِيَّ هَلْ يَحْتَاجُ
فِي بَقَائِهِ إِلَى الْمُؤَثَّرِ، أَمْ لَا؟، وَالْحَقُّ الْأَوَّلُ فِي الْمَسْأَلَةِ الْكَلَامِيَّةِ، فَالْأَصْحَحُ
الثَّانِي فِي الْمَسْأَلَةِ الثَّانِيَةِ.

وَوَجْهُ غَدَمِ مَقْبُولِيَّتِهَا: أَنَّ النِّيَّةَ -التي هو روح العمل- كانت في
الابتداء فعلية، فإن أقبل على صلواته كانت بمنزلة توجُّه الروح إلى الجسد
في تدبيره، فهو حي مشعر مدبِّرٌ لأُمُورِهِ، كَمَا هُوَ حَالَةُ الْيَقِظَةِ، وَإِنْ كَانَتْ
فِي بَاقِي الْأَفْعَالِ حَكْمِيَّةً؛ كَانَتْ بِمَنْزِلَةِ رُوحِ النَّائِمِ فِي جَسَدِهِ، هِيَ
مَجْتَمِعَةٌ فِي الْقَلْبِ، فَيَشْعَا عَهَا السُّفْلِي -الذي هو وراءها وخلفها- كَانَتْ
مَتَعَلِّقَةً بِالْبَدَنِ، وَأَمَّا وَجْهَهَا فَهُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَى جَابِلْسَا وَجَابِلِقَا وَهُورَقْلِيَا.

فَمِنْ جِهَةِ أَنَّهَا فِي الْقَلْبِ كَالنِّيَّةِ الْفَعْلِيَّةِ فِي التَّكْبِيرِ، وَشِعَا عَهَا السُّفْلِي
فِي سَائِرِ الْبَدَنِ حَالَةَ النَّوْمِ -كَالنِّيَّةِ الْحَكْمِيَّةِ-؛ قُلْنَا إِنَّ الصَّلَاةَ صَحِيحَةً

مجزيةً، كما أن الإنسان في حالة النوم يصدق عليه أنه حيٌّ.
 ومن جهة غفلته عن النية فعلاً في سائر الصلاة، وإنما في الباقي
 القصد الأول كالنائم؛ قلنا إنه لم يستقل بالمقبولية الموجبة للجنة، بل لا بدَّ
 من انضمامها إلى ما يكملها، كما أن النائم إنما نحكم له بالحياة التي ينتفع
 بها بانضمامها إلى حياة اليقظة، فافهم.

حول حديث الإمام الصادق عليه السلام

قال -سلمه الله تعالى- : وقد روي عن جعفر الصادق عليه السلام أنه قال : «لقد تجلّى الله لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون»^(١) ، وروي : أنه كان يصلي في بعض الأيام ، فخرّ مغشياً عليه في أثناء الصلاة ، فسئل بعدها عن سبب غشيته ، فقال : «مازلت أردّد هذه الآية حتى سمعتها من قائلها»^(٢) .

قال بعض العارفين : (إنّ لسان الصادق عليه السلام كان في ذلك الوقت كشجرة الطور عند قول : ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ﴾^(٣) ^(٤) .

أفيدوا أنّ هذا السّماع من القائل أيّ معنى له ؟ .

فلو قيل : (إِيَّايَ اعْبُدْ وَإِيَّايَ اسْتَعِينْ) ، بقول : ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ

نَسْتَعِينُ﴾ ، فالقول قول العابد لا قول المعبود ، وهذا الاستماع بهذا

الأذن الجسماني ، أيّ معنى له ؟

(١) مفتاح الفلاح: ص ٢٧٢، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١١٦ .

(٢) مفتاح الفلاح: ص ٢٧٢ .

(٣) سورة القصص: الآية ٢٠ .

(٤) نقل هذا القول الشيخ البهائي، محمد بن الحسين الحارثي، المتوفى سنة ١٠٢٠هـ .

راجع كتابه مفتاح الفلاح: ص ٢٧٢ .

أقول: الحديث مشهور، والدلالة النقلية والعقلية تؤيده، ومعنى تجليّه في كلامه؛ ظهوره بكلامه في كلامه، ومعنى ذلك: أن الكلام لا يقوم بدون ما يستند إليه، وذلك المستند إليه هو جهة التكلم من المتكلم، على حد ما سبق في المسألة الأولى فراجع تفهم.

فمن أشعر بظهوره له فقد نفسه؛ لأنه عرفها، وهو قول علي عليه السلام، لكميل: «جذب الأحديّة لصفة التوحيد»^(١)، ومن لم يشعر؛ جهل نفسه. فكان الصادق عليه السلام لما أشعر بالتجلي؛ فقد نفسه، إذ عرفها فخر مغشياً عليه، حيث لا يقدر على الاستقرار، وكثيراً ما تكون هذه الحالة على جدّه عليه السلام، والأوصياء عليهم السلام؛ لأنه تجلّى له، كما تجلّى لموسى عليه السلام، إلا أن المتجلي لموسى عليه السلام مثل سمّ الإبرة من نور الستر، وجعفر عليه السلام تجلّى له جميع نور الستر، ويجب معه ذلك.

وبيانه على ما ينبغي؛ مما ينبغي له، لأنه من علمهم عليهم السلام المكنون، وأما على مذاق غيرهم فهو سهل، وذلك لأن الشيء لا يتقوم إلا بالوجود والماهية، فهو مجموعهما لا أحدهما، فالوجود بدون ماهية لا يحس، والماهية بدون وجود لا حياة لها، فليس أحدهما شيئاً إلا بالإيجاد، وشرط قبول الإيجاد انضمام أحدهما إلى الآخر، فالوجود وجه فعل الله، والماهية نفس الوجود من حيث نفسه.

فإذا أشعر العبد بالتجلي؛ فإنما يشعر بوجوده، والوجود نور الله

(١) جامع الأسرار ومنبع الأنوار: ص ٢٨، وص ١٧٠.

قال عليه السلام: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»^(١)، يعني: بوجوده، ولا يلتفت إلى الماهية أصلاً، فينفك تركيبه في شعوره لا في ظاهره؛ لأنه لم يتجلَّ للجبل فيقع، لأنَّ القيام بالتماسك، وقد فقد في غيبه.

وأما مغشياً عليه؛ فلأنه ساجد تحت العرش بين يدي الله سبحانه، قد استولى عليه نور الظهور، كاستيلاء حرارة النار على الحديد المحمية، فإنَّ النار حقيقة هي الحرارة واليبوسة، وهي لا تُحس، والحرارة التي ظهرت على الحديد فإنَّما هي من صفة النار وظهورها، فظهرت النار بفعلها على الحديد، كما ظهر المتكلم بكلامه على قلب الإمام عليه السلام، والظهور هو المرتبة الخامسة للذات.

فقول بعض العارفين: (إنَّ لسان الصادق عليه السلام كشجرة الطور)؛ مجازٌ، أو تمثيل للمجهول بالمعلوم، وإلا فشجرة الطور هي ثاني رتبة في الظهور للسان الصادق عليه السلام، ولو قال شجرة الطور كلسان الصادق عليه السلام، لكان كالصادق.

فقوله عليه السلام: «حتى سمعتها من المتكلم»، يراد بها من المتكلم ما أشرنا إليه في المسألة السابقة وفي هذه من ظهور المتكلم فيما يستند الكلام

(١) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام، فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَكِّمِينَ﴾، قَالَ: «هُمُ الْأَئِمَّةُ عليهم السلام، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَكِّمِينَ﴾ (سورة الحجر: الآية ٧٥)». (الكافي: ج ١ ص ٢١٨، وسائل الشيعة: ج ١٢ ص ٢٨، مستدرک الوسائل: ج ٨ ص ٣٤٠، الاختصاص: ص ٣٠٧، الأمالي للطوسي: ص ٢٩٤، بصائر الدرجات: ص ٣٥٥، تفسير العياشي: ج ٢ ص ٢٤٧، شواهد التنزيل: ج ١ ص ٤٢٢).

إليه من صفة فعله التي هي فعله بكلامه سبحانه له ﷺ، وهذا السَّماع هو في الحقيقة قابليّة الوجود التشريعي، الذي هو روح التشريع الوجودي، وهو أن تكون حقيقة الإمام ﷺ، أذناً واعية للملك العلام.

وقولك فلو قيل: (إيأي اعبد.. إلخ)، لا يصح هذا الكلام إلا إذا كان المتكلم يتكلم بما يخصه لا بالمخاطب، فإنه حينئذ يجري الكلام في حكاية المظهر، فلا يصح أن يعني نفسه بالمخاطب المحكي، وإذا كان المتكلم يتكلم بالمخاطب للمخاطب كان المخاطب هو النصف الأسفل من وجود الخطاب، فلا يحسن أن يُقال: (إيأي اعبد)، فلا يتوجه الخطاب إلى الحاكي إلا بقريئة، فالقول قول المعبود بالعباد، فافهم.

وأما قولكم -أيّدكم الله تعالى-: (فهذا الاستماع بالأذن الجسماني.. إلخ).

فجوابه: أن هذا الاستماع أعلى مراتبه فؤاده، وأذنه إذ ذاك الحقيقة الأولية، التي هي في الكل الولاية المطلقة، ومقام: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾، وبعده أذن قلبه، وهي: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾^(١)، ثم أذن روحه عند عروجه في الحجاب الأصفر حجاب الذهب إلى ذلك المقصود الأكبر، ثم أذن نفسه.. وهكذا إلى أذن جسمه، ثم أذن جسده، فكل مقام سمع فيه كلام المتكلم من المتكلم هو مظهره؛ لأنه ظهر فيه، وقد تقدّم: أن معنى ظهر فيه ظهر به فافهم.

وقد اختصرنا الجواب؛ اعتماداً على حسن الاستماع والفهم اللّماع،

(١) سورة النجم: الآية ٩.

ولضيق الوقت واستعجال الجواب ، والحمد لله رب العالمين .

﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾

﴿ أَهْدِنَا ﴾^(١)

الهُدَى: الرَّشَادُ وَالذَّلَالَةُ، وَهَدَاهُ: أَرْشَدَهُ وَدَلَّهَ، يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ،
 نَحْوُ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وَبِـ(اللام) نَحْوُ: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ
 يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(٢)، وَبِـ(إلى) نَحْوُ: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣).

وَنَقَلَ عَنِ صَاحِبِ الْكَشَافِ: (أَنَّ "هَدَاهُ لَكَذَا أَوْ إِلَى كَذَا"؛ إِنَّمَا يُقَالُ إِذَا
 لَمْ يَكُنْ فِي ذَلِكَ، فَيَصِلُ بِالْهَدَايَةِ إِلَيْهِ. وَ"هَدَاهُ كَذَا"؛ لِمَنْ يَكُونُ فِيهِ فَيَزِدَادُ
 أَوْ يَثْبِتُ، وَلِمَنْ لَا يَكُونُ فَيَصِلُ.

وَقَدْ يُقَالُ: لَا نِزَاعَ فِي الْأَسْتِعْمَالِ الثَّلَاثِ، إِلَّا أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ فَرَّقَ بَأَنَّ
 مَعْنَى الْمُتَعَدِّيِّ بِنَفْسِهِ هُوَ الْإِيصَالُ إِلَى الْمَطْلُوبِ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا فَعَلَ اللَّهُ،

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرحه على قوله ﷺ: «السَّلامُ عَلَى أئِمَّةِ الْهُدَى»،
 ج ١ ص ١١٦، (كرمان)، ص ١٤٥، (إحقاقي).

(٢) سورة الإسراء: الآية ٩.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٤٢-٢١٣، سورة يونس: الآية ٢٥، سورة النور: الآية ٤٦.

فلا يستند إلا إليه ، كقوله تعالى : ﴿ لَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾^(١) . ومعنى المتعدى بحرف الجرّ هو الدلالة^(٢) على ما يوصل إليه ، فيسند تارة إلى القرآن ، وأخرى إلى النبي ﷺ .

قيل : وهداية الله تعالى تتنوع أنواعاً لا يحصيها عدٌّ ، لكنها تنحصر في أجناس مرتبة .

الأول : إفاضة القوى التي يتمكن بها العبد من الاهتداء إلى مصالحه ، كالقوى العقلية ، والحواس الباطنة ، والمشاعر الظاهرة .
والثاني : نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل ، والصّلاح والفساد .

والثالث : الهداية بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب .

الرابع : أن يكشف على قلوبهم السرائر ، ويريهم الأشياء كما هي ؛ بالوحي والإلهام والمنامات الصادقة ، وهذا القسم يختص بنبيه الأنبياء والأولياء .

وطلب الهداية وغيرها من المطالب قد يكون بلسان القول ، وقد يكون بلسان الاستعداد ، فما يكون بلسان الاستعداد لا يتخلّف عنه المطلوب ، وما يكون بلسان القول ووافقه الاستعداد استجيب ، وإلا فلا .

فإن قلت : فعلى هذا لا حاجة إلى لسان القول .

قلت : يمكن أن يحصل في بعض استعداد المطلوب من الطلب بلسان

(١) سورة العنكبوت: الآية ٦٩ .

(٢) للدلالة، خ ل.

القول، فالاحتياط أن لا يترك الطالبُ الطلبَ بلسان القول، فبالنسبة إلى بعض المراتب يطلب بلسان الاستعداد، وفي بعضها بلسان القول . . . انتهى كلامه .

أقول: هذا الكلام لم يكن في التفسير، والذي في التفسير قال: (هدى أصله أن يتعدى بـ(اللام)، أو بـ(إلى)، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾^(١) وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم، فعوملَ معاملة اختار في قوله: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾^(٢).

ومعنى طلب الهداية وهم مهتدون؛ طلب زيادة الهدى بمنح الألفاظ، كقوله: ﴿وَالَّذِينَ أَهْتَدُوا زَادَهُمْ هُدًى﴾^(٣)، ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾^(٤) . . .

أقول: في الكلام الأوَّل لعلَّ مأخذ الفرق الأوَّل، وهو قوله: (إنَّ هداه لكذا أو إلى كذا . إلخ)، إنَّه إذا عدِّي بنفسه كان الفعل متصلاً بالمفعول بلا موصل، وهذا يدل على حصول المطلوب له، وإنَّما الفائدة الزيادة من المطلوب أو الثبات عليه، بخلاف المتعدِّي بغيره، فإنَّه دالٌّ على عدم الاتصال، والحصول حين الإسناد.

ولعلَّ الفرق الثاني ممَّن فرَّق؛ هو أنَّ مالا يحتاج إلى شيء كان في فعله

(١) سورة الإسراء: الآية ٩.

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٥٥.

(٣) سورة محمد: الآية ١٧.

(٤) سورة العنكبوت: الآية ٦٩.

مستغنياً، فيُوصل إلى المطلوب بنفس فعله، فيُقال: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾؛ ولأنَّه سُبْحَانَهُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ، وَلَا رَادَّ لِقَضَائِهِ، وَغَيْرِهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَقْدَرَهُ عَلَى الْإِيصَالِ إِلَى مَا يُوَصَّلُ إِلَى الْمَطْلُوبِ، إِلَّا أَنَّ الْإِيصَالِ إِلَى الْمَطْلُوبِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ؛ لِحُجُوزِ أَنْ يَمْحُوهُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ، قَالَ سُبْحَانَهُ لِنَبِيِّهِ: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾^(١) . .

وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مِنَ الْأَجْنَاسِ الْمُرْتَبَةِ الْأَرْبَعَةِ؛ فَهُوَ كَلَامٌ جَيِّدٌ، إِلَّا أَنْ فِيهِ شَيْئاً لَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ إِلَّا مَنْ هَدَاهُ اللَّهُ إِلَيْهِ بِنُورِ الْأُئِمَّةِ الطَّاهِرِينَ عليهم السلام، وَهُوَ قَوْلُهُ: (فَمَا يَكُونُ بِلِسَانِ الْإِسْتِعْدَادِ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهُ الْمَطْلُوبُ).

وَهُوَ أَنِّي أَقُولُ: مَا كَانَ بِلِسَانِ الْإِسْتِعْدَادِ فَهُوَ مُقْتَضٍ لِعَدَمِ التَّخَلُّفِ بِمَا جَعَلَهُ اللَّهُ كَذَلِكَ، فَإِنْ وَقَعَ فَهُوَ كَذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ يَقَعْ فَهُوَ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ مُقْتَضِياً إِنْ أُذِنَ لَهُ وَإِلَّا فَالْأَشْيَاءُ وَاقِفَةٌ بِبَابِهِ، مُنْتَظَرَةٌ لِلْإِذْنِ، مُعَلَّقَةٌ بَيْنَ الْعَطَاءِ وَالرَّدِّ، فَلَيْسَ لَشَيْءٍ مِنَ الْخَلْقِ شَيْءٌ مِنَ الْأَمْرِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

فَيَأْيَاكَ أَنْ تَخْرُجَ عَنْ هَذِهِ الدَّرْعِ الْحَصِينَةِ؛ وَوَلَاءِ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ عليهم السلام، فَإِنَّهُ مِنَ التَّفْتِ عَنْ هَذَا السَّمْتِ الْمُسْتَقِيمِ، ﴿ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوَى بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾^(٢) .

(١) سورة القصص: الآية ٥٦.

(٢) سورة الحج: الآية ٢١.

معنى الهداية^(١):

في ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ قيل: ادلُّنا عليه وثبتنا، وعن الصادق عليه السلام: «أرشدنا للزوم الطريق المؤدِّي إلى محبتك، والمبلغ إلى [رضوانك، و] جنتك، [والمانع] من أن نتبع أهواءنا فنعطب، أو نأخذ بآرائنا فنهلك»^(٢).

فالهداية: بمعنى الإرشاد والدلالة الموصلة إلى المطلوب، أو إلى ما يوصل إلى المطلوب، والظاهر أنه يكون ذلك في المتعدّي باللام وب(إلى)، والفرق بينهما مدخول.

الصِّراطُ المستقيم^(٣):

الصِّراط - هنا-: هو الطريق المؤدِّي إلى محبة الله، المبلغ إلى جنته، كما قال الصادق عليه السلام في تفسير قوله تعالى: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾، قال: «يعني: «أرشدنا للزوم الطريق المؤدِّي إلى محبتك، والمبلغ إلى [رضوانك و] جنتك، والمانع من أن نتبع أهواءنا فنعطب، أو نأخذ بآرائنا فنهلك»^(٤).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «ويسلك سبيلكم ويهتدي بهديكم»، ج ٣ ص ٢٢٠، (كرمان)، ص ٢٤٧، (إحقاقي).

(٢) وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ٤٩، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٣٠٥، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٩.

(٣) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرحه على قوله عليه السلام: «وأدلاء على صراطه». ج ١ ص ٤١٦، (كرمان)، ص ٤٧٤، (إحقاقي).

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٣٠٥، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٩، تفسير الإمام

أقول: هذا الطريق الذي عناه عليه، الذي سأل الله لزومه؛ هو طاعته في القيام بأوامره، واجتناب نواهيه، والتخلُّق بآدابه، على نحو ما نهج لهم من دينه، وبينَّ لعباده من معرفته، وحددَّ لهم من أحكامه، هذا في الظاهر

وفي الباطن؛ الصِّراط المستقيم: هو النَّبي والإمام (صلى الله عليهما وآلهما)، روي في المعاني عن الصادق: «أَنَّ الصِّرَاطَ: هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ»^(١)، وفيه عنه: «هُوَ الطَّرِيقُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ، وَهُمَا صِرَاطَانِ: صِرَاطٌ فِي الدُّنْيَا، وَصِرَاطٌ فِي الآخِرَةِ. وَأَمَّا الصِّرَاطُ الَّذِي فِي الدُّنْيَا: فَهُوَ الْإِمَامُ الْمَفْتَرِضُ الطَّاعَةَ، مَنْ عَرَفَهُ فِي الدُّنْيَا، وَاقْتَدَى بِهِدَاهُ؛ مَرَّةً عَلَى الصِّرَاطِ الَّذِي هُوَ جِسْرُ جَهَنَّمَ فِي الآخِرَةِ، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ فِي الدُّنْيَا؛ زَلَّتْ قَدَمُهُ عَنِ الصِّرَاطِ فِي الآخِرَةِ، فَتَرَدَّى فِي نَارِ جَهَنَّمَ»^(٢).
وَرَوَى - أَيْضاً -: «نَحْنُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ»^(٣).

→

العسكري: ص ٤٤، الاحتجاج: ج ٢ ص ٣٦٩، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ٤٩، معاني الأخبار: ص ٣٣، مجموعة ورام: ج ٢ ص ٩٦. وما بين المعقوفتين نقلناه من المصدر.
(١) عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه في قول الله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ قال: «هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه ومعرفته، والدليل على أنه أمير المؤمنين عليه قوله عز وجل: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمْرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ﴾، وهو أمير المؤمنين عليه في أم الكتاب في قوله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾. (معاني الأخبار: ص ٣٢ وص ٣٣، تفسير القمي: ج ١ ص ٢٨-٢٩، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢، وج ٢٥ ص ٢٧٣، وج ٨٩ ص ٢٢٩).
(٢) معاني الأخبار: ص ٣٢، بحار الأنوار: ج ٨ ص ٦٦ وج ٢٤ ص ١١، تفسير الصافي: ج ١ ص ٨٥.
(٣) عن الفضل بن عمر قال: حدثني ثابت الثمالي عن سيد العابدين علي بن الحسين عليه قال: «ليس بين الله وبين حجته حجاب، فلا لله دون حجته ستر، نحن أبواب الله، ونحن

←

ومعنى كون الإمام عليه السلام صراطاً وطريقاً؛ ما ذكرنا^(١) مراراً في شرحنا هذا كما سبق، وفي غيره من رسائلنا: من أنه عليه السلام طريق الله إلى جميع خلقه، وطريقهم إليه:

أما الأول: فلأن الإمام عليه السلام باب المدد، والفيض من الله إلى جميع خلقه، في خلقهم في الكون والعين والقدر والقضاء والإذن والأجل والكتاب، ولم يجعل الله سبحانه وتعالى له باباً لإفاضة الوجود في جميع مراتبه غيرهم في إدباره، ولا في إقباله إلى الله تعالى، كما أشار إليه عليه السلام في هذه الزيارة الشريفة في قوله: «مَنْ أَرَادَ اللَّهَ بَدَأَ بِكُمْ، وَمَنْ وَحَدَّهُ قَبْلَ عَنكُمْ، وَمَنْ قَصَدَهُ تَوَجَّهَ بِكُمْ»^(٢)، يعني: من أراد أن يسير إلى الله بدأ بالسير فيكم...^(٣)

وأما الثاني: وهو أنهم عليهم السلام طريق الخلق إلى الله؛ فلأن جميع العباد إنما يصلون إلى الله تعالى محبته وحبته وقربه والفوز لديه بما أعدّه لمن أطاعه بولايتهم ومحببتهم وطاعتهم، وإنما تصعد أعمال الخلائق إلى الله تعالى إذا كانت جارية على سنتهم وطريقتهم، وكانت مأخوذة عنهم بالتسليم لهم، والرد إليهم، وبالولاية لهم، وبالبراءة من أعدائهم.

→

الصراط المستقيم، ونحن عيبة علمه، ونحن تراجمة وحيه، ونحن أركان توحيده، ونحن موضع سره». (معاني الأخبار: ص ٣٥، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢).

(١) (ذكرناه خ ل).

(٢) من الزيارة الجامعة الكبيرة، راجع من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٦١٥، تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ٩٩، مستدرک الوسائل: ج ١٠ ص ٤٢٣، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ٢٧٦، بحار الأنوار: ج ٩٩ ص ١٣١.

(٣) يتبع من الشرح ص ٤١٩ س ٢ إلى س:

﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾^(١)

الصِّرَاطُ المستقيم: هو الطَّرِيقُ إلى الله من جميع أوامره ونواهيه، ومعرفة الإمام، وفي تفسير القمِّي، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾، قال: «هو أمير المؤمنين عليه السلام ومعرفة»^(٢)، وفيه عنه عليه السلام في وصفه له فقال: «ألف سنة صعود، وألف سنة هبوط، وألف سنة حدال»^(٣).

والمراد بـ(الحدال) - بالمهملتين - الميل والانعطاف كالقوس؛ لتتم بالصِّرَاطين - الظاهر والباطن - الدَّوْرَةَ الوجودية؛ من قوس الحروف الكونية، وقوس الأسماء الوجودية، ويلتقي العين في قاب قوسين.

وفيه عنه عليه السلام: «هو أدق من الشعر، وأحد من السيف، منهم من يمرُّ عليه مثل البرق، ومنهم من يمرُّ عليه مثل عدو الفرس، ومنهم من يمر عليه ماشياً، ومنهم من يمرُّ عليه حبواً، ومنهم من يمرُّ عليه متعلقاً؛ فتأخذ النار

(١) المصدر: (الرسالة التولبية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٩٢ س ٢٧ إلى س ٣٤.

(٢) عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ

الْمُسْتَقِيمَ ﴾ قال: «هو أمير المؤمنين عليه السلام ومعرفة، والدليل على أنه أمير المؤمنين عليه السلام

قوله عز وجل: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴾، وهو أمير المؤمنين عليه السلام في

أم الكتاب في قوله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾. (معاني الأخبار: ص ٣٢

وَص ٣٣، تفسير القمي: ج ١ ص ٢٨-٢٩، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢، و ج ٣٥ ص ٢٧٢، و ج ٨٩

ص (٢٢٩).

(٣) تفسير القمي: ج ١ ص ٢٩، بحار الأنوار: ج ٨٢ ص ٥٢.

منه شيئاً وتترك شيئاً»^(١).

أقول: إنَّما كان أدقُّ من الشَّعر؛ لأنَّه سطر قلم الإبداع، ولذلك يكون على أصحاب الأفتدة -الذين مرَّ بعض وصفهم- أوسع ممَّا بين الأرض والسَّماء.

وإنَّما كان أحدُّ من السَّيف؛ لأنَّه يشق الأقدام، إلّا لمن خفَّ من كثافة بشريَّته وثقلها، وما ذكر عليه من أحوال السَّائرين عليه غير خفي على ذوي الألباب.

(١) تفسير القمي: ج ١ ص ٢٩، الأمالي للصدوق: ص ١٧٧، روضة الواعظين: ج ٢ ص ٤٩٩ الزهد: ص ٩٢.

معنى كون الصراط أدق من الشعر

وأحد من السيف^(١)

قال - سلّمه الله تعالى - : وما معنى كون الصراط أدق من الشعر، وأحد من السيف؟ .

أقول: اعلم أنّ الصراط المستقيم: هو طريق الله إلى خلقه، وطريق خلقه إليه، فيُطلق ويُراد به الإمام عليه السلام.

وقد يُراد به: الولاية الخاصة.

وقد يُراد به: الولاية العامة.

وقد يُراد به: ظواهر التكاليف.

وقد يُراد به: بواطنها.

وقد يُراد به: معرفة النفس أو النفس.

وروي عن الصادق عليه السلام: «إنّ الصُّورة الإنسانيّة هي الصِّراط المستقيم إلى كل خير، والجسر الممدود بين الجنّة والنار»^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٣٠١ س ٣ إلى س ٢٩.

(٢) تفسير الصافي: سورة الحمد.

فإن أُريد به طريق الله إلى خلقه، فالمراد به: وجودهم التكويني والتشريعي، وليس وجودهم من حيث هو صراطاً؛ وإن صدق عليه بعض التوجيهات، بل من حيث هو نور الله، كما قال عليه السلام: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ»^(١)، وهو أبدأ قائمٌ بفعل ربِّه قيام صدور وتحقق، أي: طرِّي أبدأ.

وكونه طريقاً للخلق إلى الله؛ إنَّ استمداد وجودهم التكويني والتشريعي باستعداداتهم الأولية والعقلية، والنفسانية والمثالية، والجسمية والبشرية، وبالمشاعر الأولية والعقلية، والخيالية والفكرية، وبالميل الأولي الجزئي والتركيبى، وبهياته وأوضاعه، وأقواله وأعماله، وحركاته وسكناته، وخطراته ونسبه، وإضافاته وكل ما منه وبه وله وإليه؛ كل ذلك بتلك الاستعدادات والقابليات، وطريقهم في ذلك التكويني والتشريعي إلى الله سبحانه، وذلك هو ظهوره لهم بهم.

وإن أُريد به الإمام عليه السلام؛ فهو محلُّ فعل الله والخلق آثار الفعل بشرطه، أي: عضده لهم في الظهور، وعضدهم له في الاستظهار، فطريق الآثار في الاستمداد، وطريق الفعل في الإمداد هو الإمام عليه السلام.

وإن أُريد به ولاية الإمام الخاصة؛ التي هي المحبة والإيمان بأنه الإمام المفترض الطاعة، الذي لا يقبل الله الأعمال إلا بحبه التام، المشتغل على إثباته، ونفي ما سواه؛ فذلك صراط الله إليهم في التكليف، وصراطهم

(١) الكافي: ج ١ ص ٢١٨، وسائل الشيعة: ج ١٢ ص ٢٨، مستدرك الوسائل: ج ٨ ص ٢٤٠، الاختصاص: ص ٣٠٧، الأمالي للطوسي: ص ٢٩٤، بصائر الدرجات: ص ٣٥٥، تفسير العياشي: ج ٢ ص ٢٤٧، شواهد التنزيل: ج ١ ص ٤٢٢.

إليه في القبول .

وإن أُريد به الولاية العامة؛ فهو الوجود المطلق، الذي به الوجود المقيد، ولا شك أنه أشدُّ الأشياء استدارة على ربِّه، فهو الذي خلقه بنفسه، وهو الصراط الكلي الأوَّل، وليس صراطٌ أدقُّ منه، ولا أحدٌ منه، وفيه عقبات كؤود، لا يقطعها بسهولة إلاَّ محمدٌ وأهل بيته الطاهرين (عليه وعليهم السَّلام)، وفيه عقبات يقف عندها كثير من آل محمد (صلوات الله عليه وعليهم)، وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «يا علي! لا يعرفك إلاَّ الله وأنا، ولا يعرفني إلاَّ الله وأنت، ولا يعرف الله إلاَّ أنا وأنت»^(١)، وأنا أريد به: ظواهر التكاليف؛ فأنت تجد من نفسك أنك لا تقدر على أداء ركعتين من الصلاة تحفظ فيهما قلبك .

وإن أُريد به بواطنه؛ فأعظم وأعظم، لأنَّه مرآة الوجود، وشرح الوجود .

وإن أُريد به معرفة الله؛ التي بها كشف سُبحات الجلال من غير إشارة، بأن تخرق جميع الحجب وتكشفها، ثمَّ تكشف الحجاب الأكبر وتخرقه، الذي هو وجودك؛ بأن تراه به صادراً عن فعل الله حين الصدور بالفعل لا بالتَّصور، فيلبس عليك بوجه من وجوهه .
وبيانه: أنك لا تراك مدركاً، فهو أشدُّ معتركاً، وأصعب مسلماً .

(١) قال النبي ﷺ: «يا علي! ما عرف الله إلاَّ أنا وأنت، ولا عرفني إلاَّ الله وأنت، ولا عرفك إلاَّ الله وأنا». (تأويل الآيات الظاهرة: ص ١٤٥ و ص ٢٢٧، مشارق أنوار اليقين: ص ١١٢).
وقال النبي ﷺ: «يا علي ما عرف الله حق معرفته غيبي وغيرك، وما عرفك حق معرفتك غير الله وغيبي». (بحار الأنوار: ج ٢٩ ص ٨٤، المناقب: ج ٢ ص ٢٦٧ و ص ٢٦٨).

وإن أُريد به معرفة النَّفس ؛ فهو أن تحو الموهوم ليصحو المعلوم .
 وإن أُريد به النفس ؛ فهو معنى قول علي عليه السلام : «لَمْ تُحِطْ بِهِ
 الْأَوْهَامُ ، بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا ، وَبِهَا امْتَنَعَ مِنْهَا»^(١) . .
 وهذه الثلاثة الأخيرة متلازمة ، والبيان فيها واحد ، والمراد من كون
 ذلك صراطاً هو ما ذكرناه قبل .

وأنت إذا نظرت إلى هذه رأيتها أدقُّ من الشعرة ؛ فهي عند النظر تمور
 مواراً ، وتضطرب وتموج موجاً ، وأحدُّ من السيِّف ؛ تشقُّ قدم البصيرة
 وتفرِّقه ، وإن كان مجتمعاً ، وهو المراد من أنه أحدُّ من السيِّف .

وإن أُريد به الجسر الممدود على النار طريقاً إلى الجنة ، الذي يصعدونه
 ألف سنة ، وامتداده ألف سنة ، وينزلون منه ألف سنة ؛ فهو إنَّما كان أحدُّ
 من السيِّف ، وأدقُّ من الشعرة ؛ لأنَّه عبارة عن تلك المذكورات ، إذ هو
 وجودٌ من وجوداتها ، فمن مرَّ على تلك مرَّ على هذا ، ومن لم يمرَّ هناك
 لم يمرَّ هنا ؛ لأنَّ المعارف الحقَّة صعبة المنال ، قلَّ من يمرَّ على صراطها
 المستقيم ؛ كمعرفة النفس ، ومعرفة المنزلة بين المنزلتين في القدر ، ومعرفة
 الطَّينة ، وإثبات الاختيار لجميع الخلق ، ومعلومية الخلق لله سبحانه ، وما
 أشبه ذلك مما اظطربت فيها الأنظار ، وتحيرت فيها الأفكار ، فإنَّ مثل هذه
 أدقُّ من الشعرة في صغرها ، وأشدُّ اضطراباً وتموجاً منها ، وأحدُّ من
 السيِّف ، أي : تُفرِّق القلب المجتمع ، وتشقُّه كحدِّ السيِّف ، فافهم .

(١) من خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام ، يحمده الله فيها ، ويشي على رسوله ، ويصف خلقاً من
 الحيوان . راجع نهج البلاغة : ص ٢٦٩ ، شرح نهج البلاغة : ج ١٢ ص ٤٤ ، الاحتجاج : ج ١
 ص ٢٠٤ ، بحار الأنوار : ج ٤ ص ٢٦١ .

ملاحظات عرفانية حول الصراط المستقيم^(١)

قال^(٢): (الصراط حقٌّ ورد في الحديث، وقد رواه المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: ﴿الصراط هو الطريق إلى معرفة الله عز وجل، وهما صراطان؛ صراط في الدنيا، وصراط في الآخرة، أما الصراط الذي في الدنيا فهو الإمام المفترض الطاعة، من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مرَّ على الصراط الذي هو جسر على جهنم في الآخرة، ومن لم يعرفه في الدنيا زلَّت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردَّى في نار جهنم﴾^(٣).

وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الصراط المستقيم؛ أمير المؤمنين عليه السلام»، وأيضاً عنه عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ قال: «هو أمير المؤمنين عليه السلام، ومعرفته»^(٤)، وفي

(١) المصدر: شرح العرشية، ج ٣ من ص ٢٩ إلى ص ٤٦.

(٢) أي: قال الملا صدرا الشيرازي في متن العرشية.

(٣) معاني الأخبار: ص ٢٢، بحار الأنوار: ج ٨ ص ٦٦ وح ٢٤ ص ١١.

(٤) عن حماد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ

الْمُسْتَقِيمَ﴾ قال: «هو أمير المؤمنين عليه السلام، ومعرفته، والدليل على أنه أمير

المؤمنين عليه السلام قوله عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمْرِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ﴾، وهو أمير

رواية أخرى عن واحد منهم عليه السلام : «الصراط المستقيم صراطان؛ صراط في الدنيا، وصراط في الآخرة، فأما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو^(١)، وارتفع عن التقصير، واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل، والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة، والذي هو مستقيم، لا يعدلون عن الجنة إلى النار، ولا إلى غير النار سوى الجنة^(٢)، وعنهم عليهم السلام : «نحن أبواب الله، ونحن الصراط المستقيم»^(٣).

أقول: الصراط لغة: الطريق.

وقول الصادق عليه السلام : «الصراط؛ هو الطريق إلى معرفة الله عز وجل»^(٤). لبيان الطريق الكامل المؤدي إلى الله، ولهذا فسره بمعرفة الله التي تكمل بتوحيد الله، وتوحيده تعالى في أربع مراتب:

الأولى: توحيد ذاته عن التعدد والتركيب، واختلاف الأحوال، قال

→
المؤمنين عليهم السلام في أم الكتاب في قوله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾. (معاني الأخبار: ص ٢٢ وص ٣٢، تفسير القمي: ج ١ ص ٢٨-٢٩، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢، وج ٢٥ ص ٣٧٣. وج ٨٩ ص ٢٢٩).

(١) في بعض المصادر: (عن العلو).

(٢) الرواية عن الإمام العسكري عليه السلام، راجع تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٤٤. معاني الأخبار: ص ٣٣، بحار الأنوار: ج ٨ ص ٦٩-٧٠، وج ٢٤ ص ٩، وج ٨٩ ص ٢٥٤.

(٣) عن المفضل بن عمر قال: حدثني ثابت الثمالي عن سيد العابدين علي بن الحسين عليه السلام. قال: «ليس بين الله وبين حجته حجاب، فلا لله دون حجته ستر، نحن أبواب الله، ونحن الصراط المستقيم، ونحن عيبة علمه، ونحن تراجمة وحيه، ونحن أركان توحيده، ونحن موضع سره». (معاني الأخبار: ص ٣٥، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢).

(٤) معاني الأخبار: ص ٢٢، بحار الأنوار: ج ٨ ص ٦٦ وج ٢٤ ص ١١.

تعالى: ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾^(١).

الثانية: توحيد صفاته، قال تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾^(٢).

الثالثة: توحيد أفعاله؛ لأن الفاعل الحقيقي هو الذي يحدث مادة مفعوله لا من شيء، وليس لله سبحانه شريك في ذلك؛ إذ لا يحدث شيئاً من المواد غيره، قال تعالى: ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾^(٣).

الرابعة: توحيد عبادته، قال تعالى: ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ

فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾^(٤).

وهما صراطان: صراط في الدنيا، وصراط في الآخرة.

أما الصراط في الدنيا: فيطلق على معاني.

أحدها: القيام بأوامر الله تعالى، واجتناب نواهيه على حد ما أمر به على السنة وأوليائه عليهم السلام، وذلك فروعهم، واتباعهم، والتسليم لهم، والرد إليهم، والتفويض إليهم في كل شيء، مما علمت ومما لم تعلم، وهذا ظاهر ولايتهم عليهم السلام.

وثانيها: محبتهم، والتولي بهم، والمولاة لوليهم، والتبري من

(١) سورة النحل: الآية ٥١.

(٢) سورة الشورى: الآية ١١.

(٣) سورة لقمان: الآية ١١.

(٤) سورة الكهف: الآية ١١٠.

أعدائهم ومخالفتهم، والمجانبة لهم ولا تبايعهم، وهذه أركان ولايتهم عليه السلام.

وثالثاً: الاعتقاد لما اعتقدوا له، والإيمان بما آمنوا به، والكفر بما كفروا به، وهذه أبواب ولايتهم.

ورابعها: الإمام المفترض الطاعة (صلوات الله عليه)، من عرفه في الدنيا باسمه وصفته، واقتدى بهداه؛ مرَّ على الصِّراط، الذي هو جسر جهنم، يمرُّ عليه الخلائق، صُعودهم إليه ألف سنة، وحُدال ألف سنة، ونُزولهم ألف سنة. . ويأتي بعض أوصافه.

ومن لم يعرف الإمام عليه السلام، في نحو ما ذكر؛ زلت قدمه عن الصراط في الآخرة، فتردَّى في نار جهنم؛ لأنه جسر للجنة على جهنم، تمرُّ الخلائق على قدر أعمالهم؛ لأنه صورة أعمالهم، لما كُفُّوا به من القيام بأمر الله، والانتهاه من معاصي الله، والاعتقاد لما أريد منهم، فمنهم من يمرُّ عليه كالبرق الخاطف، ومنهم من يمرُّ عليه كالجواد السَّابِق، ومنهم من همُّ كالماشي، ومنهم من يحبوا حبواً، ومنهم من تأخذ النار بعضه، ومنهم من يمرُّ عليه حتى يصل إلى مكانه من جهنم فيسقط فيه، وذلك كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾^(١).

وقوله: (وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الصِّراط المستقيم؛ أمير المؤمنين عليه السلام»).

يُريد به: ذكر معنى من الصِّراط في الباطن.

(١) سورة الأنعام: الآية ١٢٢، سورة الأحقاف: الآية ١٩.

والمُرَاد من كونه عليه السلام الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ: أَنَّهُ عليه السلام هُوَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِلَّةُ الْأَشْيَاءِ الْمَادِيَةِ وَالصُّورَةِ، بِلِ الْفَاعِلِيَةِ وَالغَائِيَةِ .
 أَمَّا أَنَّهُمَا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَآلَهُمَا) الْعِلَّةُ الْفَاعِلِيَةُ؛ فَلَأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَهُمَا وَأَلْقَى فِي هَوِيَّتَهُمَا مِثَالَهُ، فَأَظْهَرَ عَنْهُمَا أَعْمَالَهُ، فَهُوَ تَعَالَى فَاعِلٌ بِهِمَا، كَمَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي ذِكْرِ الْعَالَمِ الْعُلُويِّ مِنَ الْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا (فَإِنَّ تِلْكَ الْمَلَائِكَةَ) ^(١) قَالَ عليه السلام - فِي بَيَانِ مَعْرِفَتِهِمْ -: «وَأَلْقَى فِي هَوِيَّتِهَا مِثَالَهُ، فَأَظْهَرَ عَنْهَا أَعْمَالَهُ» ^(٢)، وَذَلِكَ كَمَا أَلْقَتْ النَّارُ فِي هَوِيَّةِ الْحَدِيدَةِ الْمُحْمِيَةِ بِهَا مِثَالَهَا - أَي: أَثْرَ فَعْلِهَا - فَظَهَرَ بِهَا أَثْرَ الْإِحْرَاقِ، كَمَا يَظْهَرُ بِالنَّارِ، وَذَلِكَ الْمِثَالُ أَمْرُهُ الْفَعْلِيُّ الْمُسَمَّى بِالمِثِيَّةِ وَالْإِرَادَةِ وَالْإِبْدَاعِ، فَهَمَّ:

﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٣) .

وَإِنْ شِئْتَ قَلْتَ: فَهُوَ تَعَالَى بِهِمْ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ؛ لِأَنَّ فَعْلَهُ مَتَقَوِّمٌ بِهِمَا تَقَوِّمٌ ظَهُورٌ، وَهُمَا تَقَوِّمًا بِفَعْلِهِ تَقَوِّمٌ تَحْقُقُ، فَآيَةُ فَعْلِهِ تَعَالَى بِهِمَا، أَي: تَقَوِّمُ فَعْلَهُ بِهِمَا وَتَقَوِّمُهُمَا بِفَعْلِهِ، كَالْقَائِمِ وَالضَّارِبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى زَيْدٍ، ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ

(١) هكذا في أصل المصدر، ولعله زيادة غير مقصودة.

(٢) سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن العالم العلوي فقال: «صور عارية عن المواد، عالية عن القوة والاستعداد، تجلى لها فأشرققت، وطالعتها فتألأت، وألقى في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله، وخلق الإنسان ذا نفس ناطقة؛ إن زكاها بالعلم فقد شابته جواهر أوائل عللها، وإذا اعتدل مزاجها وفارقت الأضداد فقد شارك بها السبع الشداد». (المناقب: ج ٢ ص ٤٩، غرر الحكم: ص ٢٣١، الصراط المستقيم: ج ١ ص ٢٢٢، ص ٢٢٣، بحار الأنوار: ج ٤٠ ص ١٦٥).

(٣) سورة الأنبياء: الآية ٢٧.

الْأَعْلَى ﴿^(١)﴾، فَإِنَّ الْقَائِمَ وَالضَّارِبَ اسْمَا فَاعِلِ الْقِيَامِ وَفَاعِلِ الضَّرْبِ، وَليسا اسماً لذات زيد، ولا يحملان على ذات زيد إلا مجازاً، والمجاز هو الصِّراط، فهما بالله العلة الفاعلية؛ لأنهما محلاً فعله الحاملان له.

وأما أنهما العلة المادية والعلة الصورية؛ فلأن الله سبحانه خلق من شعاع نور محمد ﷺ أنوار جميع الأنبياء ﷺ وحقائقهم، وذلك جميع موادهم ﷺ، وخلق من أشعة أنوار الأنبياء ﷺ جميع المؤمنين - أي: موادهم - وخلق من أشعة أنوار المؤمنين مواد الملائكة. . وهكذا إلى رتبة الجماد.

فشعاع نوره ﷺ هو العلة المادية لجميع الخلق، وهو النور الذي عناه الصادق عليه السلام في قوله: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نُورِهِ»^(٢).

وأما العلة الصورية؛ فلأن الله سبحانه خلق من هيئة أعمال علي عليه السلام وقابليته صور جميع الأنبياء ﷺ، وخلق من هيئة صور الأنبياء ﷺ صور المؤمنين. . وهكذا إلى الجمادات الطيبة العذبة، كما خلق من هيئة صورة المقابل وهيئة حركته الصورة في المرآة وحركتها، وكما خلق من هيئة حركة يد الكاتب هيئة الكتابة بحركة يده.

وأما صور الكفار والمنافقين وأتباعهم من الحيوانات والنباتات والجمادات؛ فقد خلق الله عز وجل من عكوسات هيئات أعمال علي عليه السلام وعكوسات قابلياته صور الكافرين والمنافقين، وخلق من هيئات صورهم صور أتباعهم إلى الجمادات المرّة والسبخة والمالحة، وقد

(١) سورة النحل: الآية ٦٠.

(٢) بصائر الدرجات: ص ٨٠، المحاسن: ج ١ ص ١٢١، بغار الأنوار: ج ٦٤ ص ٧٤.

قال عليه السلام: «أنا وعلي أبوا هذه الأمة»^(١).

وإذا فسّرنا هذه الأبوة على تفسير التأويل قلنا: الأب هو المادة، كما ذكرناه في سائر كتبنا مبرهنات عليه عقلاً ونقلًا، خصوصاً في الفوائد وشرحها.

والأم هي الصورة لا كما ذكره الحكماء، بل كما ذكره أئمة الهدى عليهم السلام، كما في قول الصادق عليه السلام: «إنَّ الله خلق المؤمنين من نوره، وصبغهم في رحمته، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه؛ أبوه النور، وأمه الرحمة»^(٢).

وقوله: «من نوره» هو المادة؛ لأنَّ المادة هي تدخل عليها لفظة (من)، كما تقول: (عملت السرير من خشب، وصُغتُ الخاتم من فضة)، فما دخلت عليه (من) فهو المادة، فدلَّ على أنَّ المادة هي الأب، فشبه الشعاع المشتق من إشراق نوره عليه السلام بالأب، والهيئة المشتقة من هيئة أعمال

(١) ورد بألفاظ مختلفة وفي مصادر كثيرة، راجع منها الأمالي للصدوق: ص ٦٥٧، بشارة المصطفى: ص ٥٥، تأويل الآيات الظاهرة: ص ١٣٥، تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ٣٣٠، روضة الواعظين: ج ٢ ص ٣٢٢، الصراط المستقيم: ج ١ ص ٢٤٢، كمال الدين: ج ١ ص ٢٦١، كنز الفوائد: ج ٢ ص ١٣، مئة منقبة: ص ٤٦، معاني الأخبار: ص ١١٨، المناقب: ج ٣ ص ١٠٥.

(٢) عن عيسى بن أسلم، عن معاوية بن عمار قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك، هذا الحديث الذي سمعته منك ما تفسيره؟

قال: وما هو؟ قال: «إن المؤمن ينظر بنور الله».

فقال: «يا معاوية! إنَّ الله خلق المؤمنين من نوره، وصبغهم في رحمته، وأخذ ميثاقهم لنا بالولاية على معرفته يوم عرفهم نفسه، فالمؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، أبوه النور وأمه الرحمة، وإنما ينظر بذلك النور الذي خلق منه». (بصائر الدرجات: ص ٨٠، المحاسن: ج ١ ص ١٣١، بحار الأنوار: ج ٦٤ ص ٧٤).

علي عليه السلام ، وقابلياته التي هي الرّحمة المكتوبة الخاصة بالمؤمنين بالأم ؛ لأنّ مواد جميع الخلق من شعاع هيئة أعمال علي عليه السلام أو عكسها .
 وأمّا العلة الغائية فهم عليه السلام العلة الغائية ؛ لأنّ الله خلق الخلق لأجلهم ، كما قال علي عليه السلام : «نحن صنائع الله ، والخلق بعد صنائع لنا»^(١) . أي : صنعهم الله لنا ، وفي الإنجيل : «خلقتك لأجلي ، وخلقت الأشياء لأجلك» .

فإذا قلتَ : أن أمير المؤمنين عليه السلام علة لجميع الخلق في إيجاد أكوانهم وأعيانهم ؛ فهو طريق الله تعالى إلى خلقه ، وتُرجمان إمداداته ، ومُؤدّيها إليهم ، ومعطي كلّ ذي حقّ حقه بإذن الله تعالى ، وهو عليه السلام الحامل لأعباء ولاية الله ، التي جعلها لنيبه محمد صلى الله عليه وآله على جميع خلقه ، وذلك في جميع جهات ما يُنَاط بالخلائق كلهم ؛ من أحوال أركان التكوينات الأربع ، التي دَارَ عليها الوجود الإمكانِي : (الخلق والرّزق والممات والحياة) ، وهو طريق الله إلى خلقه في حدوده التكليفية والتكوينية ، وعن الصادق عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ قال : «هو أمير المؤمنين عليه السلام ، ومعرفة»^(٢) .

(١) قال أمير المؤمنين عليه السلام في احتجاجه على معاوية : «إِنَّا صَنَائِعُ رَبِّنَا ، وَالنَّاسُ بَعْدُ صَنَائِعُ لَنَا» . (الاحتجاج : ج ١ ص ١٧٧ ، نهج البلاغة : ص ٢٨٦ ، شرح نهج البلاغة : ج ١٥ ص ١٨١) .
 وجاء في بعض توقيعات الإمام المهدي عليه السلام : «ونحن صنائع ربنا ، والخلق بعد صنائعا» .
 (الغيبة للطوسي : ص ٢٨٥ ، منتخب الأنوار المضيئة : ص ١١٨ ، الصراط المستقيم : ج ٢ ص ٢٣٥ ، الاحتجاج : ج ٢ ص ٤٦٧ ، مشارق أنوار اليقين : ص ٢٩ ، إلزام الناصب في إثبات الحجة الغائب : ج ١ ص ٤٢٨) .

(٢) عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ

والمراد بمعرفته التي تكون هي الصراط المستقيم؛ الذي يكون أحد من السيف، وأدق من الشعرة: هي معرفته بالنورانية، كما رواه سلمان وأبو ذر عنه عليه السلام، في تعليمه لهما، المشتمل على الأسرار، يجمعها قول الصادق عليه السلام: «اجعلوا لنا رباً نؤوب إليه، وقولوا فينا ما شئتم، ولن تبلغوا.

فقال له السائل: نقول ما شئنا؟!.

قال عليه السلام: وما عسى أن تقولوا؟!، والله ما خرج إليكم من علمنا إلا ألف غير معطوفة»^(١).

وإنما قيّد بالمستقيم: تنبيهاً على أن غيره أيضاً سبّل، ولكنها غير مستقيمة، بل تهجم بسالكها على كل ما يكرهه الله، وأما هذا عليه السلام فإن الله تبارك وتعالى خلقه في أحسن تقويم، وصوره على صورة مشيئته

→

الْمُسْتَقِيمَ ﴿ قال: «هو أمير المؤمنين عليه السلام، ومعرفته، والدليل على أنه أمير المؤمنين عليه السلام قوله عز وجل: ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴾، وهو أمير المؤمنين عليه السلام في أم الكتاب في قوله عز وجل: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾. (معاني الأخبار: ص ٣٢ وص ٣٣، تفسير القمي: ج ١ ص ٢٨-٢٩، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٢، وج ٣٥ ص ٣٧٣. وج ٨٩ ص ٢٢٩).

(١) عن كامل التمار قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ذات يوم فقال لي: «يا كامل! اجعل لنا رباً نؤوب إليه، وقولوا فينا ما شئتم.

قال قلت: نجعل لكم رباً تؤوبون إليه، ونقول فيكم ما شئنا!.

قال: فاستوى جالساً ثم قال: و عسى أن نقول، ما خرج إليكم من علمنا إلا ألفاً غير معطوفة». (بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٢٨٣، بصائر الدرجات: ص ٥٠٧، وورد بهذا المضمون روايات كثيرة فراجع الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٣٨، الخرائج والجرائح: ج ٢ ص ٧٣٥، كشف الغمة: ج ٢ ص ١٩٧).

ومحبته ، بحيث لو تُرِكَ ومِيلَ نفسه بفطرته وشهوة بُنِيته لم يفعل إلا ما يُريد الله تعالى ؛ لأنه هو وأهل بيته الطاهرين عليهم السلام علّاهم الله تعالى بتعليه محمد حبيبه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وسَمًا بهم إلى رتبته .

وهو صلى الله عليه وآله وسلم قد خلقه الله على فطرة لا يحتمل الإمكان فطرة لبشر أعدل من الفطرة التي فَطَرَهُ عليها ، فلذا قال : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ ^(١) ، ولأجل أنَّ الله عز وجل سما به إلى رتبة المستقيم الذي ليس في الإمكان استقامة تزيد على استقامته أو تساويها ؛ سمّاه بعلي ، ووصفه بالصراط المستقيم .

وقوله : (وفي رواية أخرى عن واحد منهم عليه السلام) .

في تفسير الميرزا القمي رحمته الله قال : حدثنا محمد بن القاسم الإسترابادي المفسر قال ؛ حدثني يوسف بن محمد بن زياد ، وعلي بن محمد بن سيّار ، عن أبيهما ، عن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام في قوله : ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ قال : «أدم لنا توفيقك ؛ الذي به أطعناك في ماضي أيامنا ، حتى نطيعك كذلك في مستقبل أعمارنا .
والصراط المستقيم هو صراطان : صراط في الدنيا ، وصراط في الآخرة .

فأمّا الطريق المستقيم في الدنيا ؛ فهو ما قصر عن الغلو ^(٢) ، وارتفع عن

(١) سورة القلم: الآية ٤ .

(٢) في المصدر: عن الغلو .

التَّقْصِيرِ ، واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل ، والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة ، الذي هو مُستقيم ، لا يعدلون عن الجنة إلى النار ، ولا إلى غير النار سوى الجنة»^(١) .

والمروي عنه هو الحسن العسكري (عليه وعلى آبائه وابنه السَّلام) في تفسيره ، وفسَّر (اهدنا) بالمعنى لا باللغة فقال : «أدم لنا توفيقك» ، وفيه تنبيه على أن العمل الباقي هو ما دام عليه المكلف ، أو أن الهداية إنما تكون ملكة وطبيعة بالدوام ، أو أن الاعتبار في الأعمال بما يكون خاتمة لها ؛ كما يُشير إليه قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ مَا كُنْتُمْ مِنْهُ تُحِيدُونَ ﴾^(٢) .

والصِّرَاطُ صراطان : صراط في الدُّنيا ، وصراط في الآخرة .

فأما الطريق المستقيم - أعني الصِّرَاط - فإنه لغةً وشرعاً وعرفاً : هو الطَّرِيقُ ، وهو في الدُّنيا ما قصر عن الغلو والإفراط ، وارتفع عن التقصير والتفريط واستقام ؛ لتوسطه بين الطرفين ، فلم يعدل بالسَّلك فيه إلى شيء من الباطل ؛ لأنَّ الباطل لا يكون شيء منه مستقيماً ، بل إما إفراطاً وارتفاعاً ، وإما تفريطاً وانحطاطاً .

ومعنى استقامته : انطباقه على ما يحبُّ الله ؛ بامتثال أوامره كما أمرَ ، واجتناب نواهيه كما نهى .

(١) تفسير الإمام العسكري عليه السلام : ص ٤٤ ، معاني الأخبار : ص ٣٣ ، بحار الأنوار : ج ٢٤ ص ٩ ،

وج ٨٩ ص ٢٥٤ .

(٢) سورة ق : الآية ١٩ .

والطَّرِيقَ الآخِرَ - يعني الصِّرَاطَ الذي في الآخرة - : طريق المؤمنين إلى الجنة ، الذي هو مستقيم ، يعني : بغير ارتفاع ولا تقصير ، لا يعدلون - يعني : السَّالِّكِينَ لَهُ - عن الجنة إلى النار ، ولا إلى غير النار سوى الجنة .
وقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : «ولا إلى غير النار سوى الجنة» ؛ لا يُريد به أن هناك شيئاً ليس بنار ولا جنة ليحترز هذا عنه ، بل المراد بيان ما هو الواقع ، إذ ليس شيء في الآخرة لأحد من المكلفين إلا الجنة أو النار ، كما قال ﷺ : «ليس وراء دنياكم هذه بمستعتب ، ولا دار إلا جنة أو نار»^(١) .

وعنهم عَلَيْهِ السَّلَامُ : «نحن أبواب الله ، ونحن الصِّرَاطُ المستقيم»^(٢) .

أَمَّا أَنَّهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبْوَابُ اللَّهِ : فإنه تعالى حيث كان لا تدركه الأبصار ، ولا تحويه خواطر الأفكار ، اختار محمداً وآله ﷺ من جميع خلقه ، وأنهى إليهم علم ما خلق ، بعد أن أشهدهم خلق جميع ما خلق ، وأقدرهم على ما أراد منهم .

ثم جعلهم أولياء على سائر خلقه ، أقامهم بيوتاً وخزائن لأسرار العبودية ، وأقامهم أبواباً له تعالى في تلك الخزائن في أداء ما جعل لخلقهم ،

(١) قال النبي ﷺ : «يا بني عبد المطلب! إنَّ الرائد لا يكذب أهله ، والذي بعثني بالحق لتموتن كما تمامون ، ولتبعثن كما تستيقظون ، وما بعد الموت دار إلا جنة أو نار ، وخلق جميع الخلق وبعثهم على الله عز وجل ؛ كخلق نفس واحدة وبعثها ، قال الله تعالى : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ...» . (بحار الأنوار : ج ٧ ص ٤٧) .

(٢) عن المفضل بن عمر قال : حدثني ثابت الثمالي عن سيد العابدين علي بن الحسين عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : «ليس بين الله وبين حجته حجاب ، فلا لله دون حجته ستر ، نحن أبواب الله ، ونحن الصراط المستقيم ، ونحن عيبة علمه ، ونحن تراجمة وحيه ، ونحن أركان توحيده ، ونحن موضع سره» . (معاني الأخبار : ص ٢٥ ، بحار الأنوار : ج ٢٤ ص ١٢) .

كما جعلت النار في السراج الشعلة المرئية - التي هي دخان من الزيت الذي كلّسته ونعمته فاستضاء بفعلها فيه - باباً لجميع أشعة السراج في إحداثها وإمدادها بما به هي وبما به بقاؤها .

وللأبواب باعتبار أربع مراتب، بل خمس مراتب :

الأولى : مرتبة الأمثال العليا، وهي المقامات باعتبار نسبة الأفعال إليه تعالى، بمعنى؛ أن الله تعالى فاعل لأفعاله بهم، وباعتبار أنهم فاعلون بإذن الله وأمره لا يكونون ظاهراً أبواباً .

الثانية : مرتبة المشيئة الحائلة فيهم، فهم أبواب ظهور آثارها بهذا الاعتبار .

الثالثة : مرتبة الأمر المفعولي، أعني النور المحمّدي ﷺ، وهذه مرتبة المعاني، فهم باعتبار أن الوجودات الحادثة تشرق من شعاعهم أبواب لإشراقها، وفي المراتب الثلاثة الغالب فيها إطلاق غير الأبواب، ففي الأولى الإطلاق الغالب عليها الأمثال العليا والمقامات والعلامات، وفي الثانية الإطلاق الغالب عليها المشيئة والإرادة، والاختراع والإبداع، والأمر الفعلي، وفي الثالثة الإطلاق الغالب عليها المعاني، أي : معاني الأفعال، والأمر المفعولي .

الرابعة : مرتبة الأبواب، وهي مرتبة عقل الكل، والقلم قال له الله سبحانه وتعالى : أدبر . فأدبر، ثم قال له : أقبل . فأقبل .

الخامسة - أيضاً - : مرتبة الباب، وهي مرتبة نفس الكل، واللّوح المحفوظ، قال عليه السلام : «ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم» .

وباعتبار آخر، الأبواب أربعة:

- الأول: ركن العرش الأيمن الأعلى، وهو باب الرزق.
 - الثاني: ركن العرش الأيمن الأسفل، وهو باب الحياة.
 - الثالث: ركن العرش الأيسر الأعلى، وهو باب الموت.
 - الرابع: ركن العرش الأيسر الأسفل، وهو باب الخلق.
- وأما أنهم الصراط المستقيم فكما مرّ عليك بعض معانيه.

قال: (وهذه الأحاديث المروية عن ساداتنا عليهم السلام متوافقة المعاني والبواطن، يحتاج شرحها إلى بسط في الكلام، من أراد الاطلاع عليه فليرجع إلى تفسيرنا لفاتحة الكتاب، والإشارة إليه:

أنّ للنفس الإنسانية من مبدأ حدوثها إلى منتهى عمرها الدنيوي انتقالات نفسانية، وحركات جوهرية لأجلها في نشأته ذاتية، فكل نفس صراط إلى الآخرة بوجه، كما أنها سالكة أيضاً بوجه، فالمتحرك والمسافة شيء واحد بالذات، متغاير بالاعتبار.

فالنفوس صراطات إلى العاقبة، بعضها مستقيمة، وبعضها منحرفة، وبعضها منكوسة، والمستقيمة بعضها واصلة، وبعضها واقفة أو معطلة، والواصلة بعضها سريعة، وبعضها بطيئة، وأتمّ الصراطات المستقيمة نفس أمير المؤمنين عليه السلام، ثم نفوس أولاده المقدسين عليهم السلام).

أقول: إنّ هذه الأحاديث وغيرها من أحاديثهم عليهم السلام كلها متوافقة في المعاني والبواطن، ولكن بيانها يحتاج في تعريفه وفي فهمه إلى إمداد منهم عليهم السلام.

وقوله : (يحتاج شرحها إلى بسط في الكلام) صحيح .

وقوله : (من أراد الإطلاع عليه فليرجع إلى تفسيرنا لفاتحة الكتاب)^(١) .

يُريد به تفسير معنى الصراط على تفسير التأويل ، كما ذكره في قوله :
(والإشارة إليه) ، وأنا أقول : ومن أراد الإطلاع على معنى الصَّراط بتفسير
الباطن ، الذي هو معنى كونهم ﷺ الصَّراط المستقيم ، وكون
ولايتهم ﷺ الصَّراط المستقيم ؛ فليرجع إلى شرحنا على الزيارة الجامعة
الكبيرة ، فإنه قد حوى ما لا يحويه كتاب ، ولا يجري عليه خطاب ، فإني
قد ذكرت فيه من أسرار معرفتهم ما هو من المكتوم المستور عن أولي
الألباب ، وشاهدي العيان لمن كان له عينان^(٢) .

وقوله : (والإشارة إليه أن للنفس الإنسانية) .

يعني بها الناطقة القدسية فينا وفيهم ﷺ الملكية الإلهية ، المعبر عنها
باللوح المحفوظ ، وليست في النباتية ولا الحيوانية الحسية الفلكية ، ولا
البرزخية ، وليست هي التي من عرفها عرف ربّه ، لا فينا ولا فيهم ﷺ ؛
لأنّ التي من عرفها عرف ربّه هي وجوده من الله تعالى ، المعبر عنها بالنور
التي خلق منها ، وبالفضّاد ، وبحجاب الجلال .

(وقوله) : (من مبدئ حدوثها إلى منتهى عمرها الديوي انتقالات
نفسانية) .

يعني : أنها بكونها ونفس وجودها تنتقل إلى جهة مبدئها بحركات
جوهرية ، وهي تنقل نفس الشيء بكنهه من غير موجب من خارج ، ونحن

(١) راجع تفسير القرآن الكريم لصدر المتألهين، ج ١، تفسير سورة الفاتحة.

(٢) راجع ما نقلناه عن المصنّف من كتابه شرح الزيارة الجامعة الكبيرة.

قد أبطنا فيما سبق هذه الحركة؛ بأن يكون جوهر الشيء منتقلاً عن رتبة إلى أخرى بنفس ذلك الجوهر، من غير داع موجب للانتقال غير نفس الجوهر، وأثبتناها بالموجب الخارجي المتجدد.

مثل: ما لو كان في موضع من الأرض جزء من الزئبق الصافي اتصل به جزءان من الكبريت الصافي وامتزجا، فإنهما لا يزالان في موضعهما كما هما من غير تغيير ولا انتقال، فإذا اتصلت حرارة الشمس بهما مع الرطوبة الطبيعية واستمر ذلك من غير عروض يبس؛ لقلّة التبريد والترطيب، وبالعكس فإنهما ينعقدان ذهباً، فينتقلان بالمعين الخارجي من مدد الشمس والقمر على نسبة الجزأين.

فالنفس تنتقل صاعدة بمدد أعمالها الصالحة، ونازلة بمدد أعمالها الطالحة، فأثبتت الحركة الجوهرية صحيح بهذا المعنى: وهو أنّ الجوهر يترقى بالمدد ويتحرك بالتحرك في نشأة ذاتية؛ لأن انتقالها بالحركة الجوهرية من نشأة ذاتية إلى نشأة ذاتية، ولكن المصنف يذهب إلى أنّ النفس تترقى بحركتها إلى أن تكون عقلاً، ونحن نمنع ذلك؛ لأن النفس مادتها التأييدات العقلية، وهي إشراقات من العقل محلها من العقل محل الإشراق من الشمس، فكما لا يكون الإشراق بترقيه مشرقاً ولا النور منيراً، كذلك لا تكون النفس بترقيها عقلاً.

والمصنّف يثبت التعقل وإدراك المعقولات، وينفي وجود العقل، فلا بدّ له من أن يحكم على النفس بالوصول إلى هذه، فمراده أنها تكون عقلاً؛ أنها تعقل الأشياء، لا أنها تنقلب عقلاً عنده؛ لأنه لا يثبت العقل. ونحن نقول: النفس تدرك الصور، وأما المعاني فلا؛ إذ لا يدركها إلا

العقل .

والحاصل : أن النفس إذا ثبت لها الحركة الجوهرية ترقّت بحركتها ، سواء قيل بنفسها كما يقول ، أم بموجب خارجي محرّك كما نقول ، ولا تزال صاعدة في سيرها إلى جهة مبدئها بلا نهاية ، لكنها لا تتصل بمبدئها أبداً ، وإنما تسير في المراتب النفسانية ، فسيرها في نفسها صراطها .

فكل نفس صراط إلى الآخرة بوجه ، أي : من حيث هي سائرة فيه ، فالمتحرك والمسافة شيء واحد بالذات ، متغاير بالاعتبار ؛ لأن السالك سائر بتنقل نفسه في أطوارها ، وإن كان السالك من حيث هو سالك غير مسافة سلوكه في الاعتبار .

فالنفوس صراطات إلى عواقبها ، ولكنها بحسب تحريك محرّكها ، فإن كانت الأعمال المحركة صالحة ، كانت بأعمالها صراطات مستقيمة ؛ لأنّ أعمالها كانت مستقيمة ، لكونها مطابقة لأمر الله ونهيه ، اللذين هما مستقيمان لمطابقتها لفعل الله ، وسير النفوس إنما هو بتلك الأعمال ، وإن كان سيرها في أنفسها وبعضها منحرفة ؛ لأن أعمالها منحرفة ، لكونها غير مطابقة لأمر الله ونهيه ، وبعضها منكوسة ﴿ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾^(١) ؛ لأن أعمالها منكوسة ، لكونها على عكس ما أمر الله ونهى ، فكانت أعمالها التي هي المحركة لها أظلة معاكسة لأوامر الله ونهيه ، والظل منتكس من الشاخص القائم ، وتلك المنكوسة تحرّك العاملين على مقتضى أوضاعها ، فتحركت النفوس العاملة بحركة أعمالها ، فكانت صراطاتها منكوسة ؛

(١) سورة السجدة: الآية ١٢ .

لأن جاعلها تعالى كذلك إنما جعلها بقوايلها .

وقوله : (والمستقيمة بعطشها واصله وبعضها واقفة أو معطلة) ، ليس بصحيح ؛ لأنَّ المستقيمة لا تقف إلا إذا طرأ عليها الاوجاج ، كما لو صعدت بعمل صالح درجة ، وانحطت بعمل طالح درجة ، وصعدت بصالح درجة ، وانحطت بطالح درجة . . وهكذا فإنها بتردها بين الصعود والنزول ينسب إليها الوقف ؛ لعدم تجاوزها رتبها الأولى في الجملة .

كما كانت بنوا إسرائيل في التيه لبثوا أربعين سنة في ستة فرائسج ، يسرون من الصباح إلى المساء ، فإذا هم بحيث ارتحلوا عنه ، فلا يتحقق الوقف ولا التعطيل في شيء من الممكنات ، إلا بمثل تيه بني إسرائيل ونحوه .

وأما الوصول ؛ فيكون للسائرين إلى الله تعالى في الطريق الذي أمرهم بسلوكه ، وحال هؤلاء في سيرهم في كل رتبة واصلون وغير واصلين ، بمعنى ما في حديث الأسرار حيث يقول تعالى في شأنهم في دار قربه الجنة : «كلما وضعت لهم علماً رفعتُ لهم حلماً ، وليس لمحبتني غاية ولا نهاية»^(١) .

وعدم الوصول للمحجوبين عن ربهم ؛ فإنهم لا يزدادون بسيرهم إلا

(١) روي عن أمير المؤمنين عليه السلام . أن النبي ﷺ سأل ربه سبحانه ليلة المعراج فقال : «يا رب! أي الأعمال أفضل؟» .

فقال الله تعالى : ليس شيء أفضل عندي من التوكل عليّ ، والرضا بما قسمت ، يا محمد! وجبت محبتي للمتحابين فيّ ، ووجبت محبتي للمتعاطفين فيّ ، ووجبت محبتي للمتواصلين فيّ ، ووجبت محبتي للمتوكلين عليّ ، وليس لمحبتني علم ولا غاية ولا نهاية ، وكلما رفعت لهم علماً وضعت لهم حلماً» . (إرشاد القلوب: ج ١ ص ١٩٩ ، بحار الأنوار: ج ٧٤ ص ٢١) .

بعداً عن الله تعالى ، بمعنى أنهم صائرون إلى الله تعالى حيث يكره ، كما أن الواصلين صائرون إلى الله تعالى حيث يحب .

والنفوس الواصلة إلى الله عز وجل - أعني : الصائرات إليه حيث يحب - منها سريعات السير إلى الله تعالى ؛ لأنهم تخفّفوا واجتمعت قلوبهم ، وتجمّعت شؤونهم على رضى الله تعالى ، فقربوا إلى الله عز وجل من غير أن تقصر المسافة بينهم وبينه تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ^(١) ، الذين بسط لهم بساط القرب في سفح رضوانه ؛ ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٢﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ ^(٢) ، ومنها بطيئات السير ؛ لثقلهم بشوائب من أحوال الخلق ، فرقت قلوبهم ، وبها تفرقت شؤونهم ، فقعدت بهم تصادم الدواعي ، فأبطؤا في سيرهم .

وقوله : (وأتم الصراطات نفس أمير المؤمنين عليه السلام ، ثم نفوس أولاده المقدسين عليهم السلام) .

يحتمل وجوهاً حيث لم يذكر نفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، مع أنها أتم من نفوس آله عليهم السلام :

الأول : أنه ورد أن الصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام ، وأهل بيته عليهم السلام ؛ فاستطرد عند ذكره ووصفه بالصراط المستقيم تفسير الصراط المطلق المشتمل على المستقيم وغيره ، ويين أن نفسه ونفوس أولاده

(١) سورة الواقعة: الآيتان ١٠-١١ .

(٢) سورة القمر: الآيتان ٥٤ - ٥٥ .

المعصومين عليهم السلام أمّ الصراطات المذكورة؛ لأنّ المذكور هنا هو وأولاده عليهم السلام، والنبي صلى الله عليه وآله لم يذكر في الموصوفين بالصراط المستقيم، وإن كان فسّر مطلق الصراط؛ لأنّ الموجب لذكر المطلق هو ذكره بالصراط المستقيم، ولعل المصنف لم يرد غير هذا الوجه.

الثاني: أنه عليه السلام هو المشتهر بالولاية والنبي صلى الله عليه وآله اشتهر بالنبوة، والولاية فسّرت بالصراط المستقيم دون النبوة.

الثالث: أنّ نفس النبي صلى الله عليه وآله هي الغاية التي الصراطات كلّها تؤدي إليها، لما دلّت عليه الأدلة النقلية والعقلية على أنّ كل شيء فمردّه ومصيره إلى الله تعالى، وقد دلّت الأدلة عقلاً ونقلاً على أنّ الرّد إلى الله والرجوع والمصير إليه هو الرّد والرجوع والمصير إلى رسوله صلى الله عليه وآله في الدنيا والآخرة؛ لأنّ الحوادث لا تنتهي إلا إلى مثلها، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «انتهى المخلوق إلى مثله، وأجأه الطلب إلى شكله»، وقوله عليه السلام، في شأن النبي صلى الله عليه وآله في خطبته يوم الجمعة والغدير قال: «أقامه في سائر عالمه مقامه في الأداء»^(١)، إذ كان لا تدركه الأبصار، ولا تحويه خواطر الأفكار»^(٢).

وإذا قطعنا النظر عن كلام المصنف وعن مراده، فلك أن تعتبر الوجه الثالث؛ لأنه هو الجاري على تفسير باطن الباطن، وبيان السرّ المقنّع بالسرّ، ولك أن تفسّر الصراطات المطلقة مطلقاً، يعني: الشاملة لكل أحد.

(١) في المصدر: (أقامه في سائر عالمه في الأداء مقامه).

(٢) من خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة والغدير، راجع إقبال الأعمال: ص ٤٦١، المصباح للكفعمي: ص ٦٩٦، مصباح المتهدد: ص ٧٥٢، بحار الأنوار: ج ٩٤ ص ١١٢.

فإن قلت: أكملها؛ تعيّن نفس النبي ﷺ .

وإن قلت: أتمّها؛ فكما قال المصنف .

ولك أن تستعمل أتم بصيغة التفضيل المطلق فتقول: أتمّها نفس النبي ﷺ ،
وتلك الأتمّة الحقيقية، وإن أردت الأتمّة الإضافية فكما قال المصنف .

وقد أشرنا أن تفسير المصنف للصراط من تفسير التأويل .

وإذا فسّرناه بتفسير الباطن فصورته الأعمال الشرعية، ومادته بل
حقيقته الوجودات التكليفية، إذ بها تترقى الذوات؛ لأنها هي لبّها .

وبيانه في المثال: أن الشخص إذا قام بحدود الله وفعل ما أمره الله
فذلك صورة صراطه إلى الجنة، فإذا فعل ذلك واستقام عليه كتب الله في
قلبه الإيمان، وأيده بروح منه، يُسدّده ويرشده إلى طريق النجاة، ويُعينه
على ما يرضى، ويحبّب له ما عند الله، فيكون بذلك راضياً بما يردُّ عليه
من الله، فيكون مرضياً عند الله، فتشابه نفسه أوائل جواهر عللها، فهذا
مادة صراطه وحقيقته، فهذه هي سفينته التي توصله إلى القرب من الله،
وتحرّك نفسه وذاته الحركة الجوهرية الذاتية؛ لأنها هي أرواح نفسه،
وتساقيه الكونية، كما هو مذكور في مرآة الحكماء، يشاهد عياناً هناك بأنّ
هذه الأرواح الشرعية هي تساقيه التي لا تبلغ الكمال بدونها، وهي تبلغ
الحجر الرخيص درجة الياقوت الأحمر البهرماني العديم النظير .

وإلى ما أشرنا إليه أشار الإمام الناطق جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
بقوله: «بالعقل يُستخرج غُور الحكمة، وبالحكمة يُستخرج غُور

العقل»^(١)، فإنّ النفس تعمل الأعمال، والأعمال ترفعها إلى غاية الكمال، وتقربها من ذي الجلال.

قال: (وذلك بحسب القوتين العمليّة والنظريّة، وإليهما الإشارة في الحديث ب: «صراط الدنيا وصراط الآخرة»، فالأوّل عن تحصيل العدالة ملكة التوسط في استعمال العملي القوي الثلاثة: الشهويّة والغضبّيّة والوهميّة، بين الإفراط والتفريط، لئلا يكون فاجراً ولا خاملاً بل عفيفاً، ولا يكون متهوراً ولا جباناً بل شجاعاً، ولا يكون جربزاً ولا أبله بل حكيماً؛ لتحصل من تركيب هذه الأوساط هيئة إذعائيّة انكساريّة للقوى، وهيئة استعلائيّة للروح عليها.

والتوسط بين الأطراف الشديدة بمنزلة الخلو من جنسها، فتصير النفس كأنها لا مرتبة لها من الصفات النفسانية التعلقيّة، ولا مقام لها في الدنيا؛ ﴿يَنَآهَلُ يَثْرَبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾^(٢)، فصارة كمرآة مجلوة تستعدّ لأن تتجلى فيها صورة الحق، وذلك لا يحصل إلا بانقياد الشريعة، وطاعة الإمام المفترض الطاعة.

وهذا معنى كون صراط الدنيا هو الإمام عليه السلام.

أقول: قوله؛ (وذلك بحسب القوتين العمليّة والنظريّة)، يعني: أن كون النفس هي الصراط المستقيم لسيرها في ذاتها بحركتها الجوهرية إنما

(١) عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرَانَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: كَانَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ: «بِالْعَقْلِ اسْتُخْرِجَ غَوْرُ الْحِكْمَةِ، وَبِالْحِكْمَةِ اسْتُخْرِجَ غَوْرُ الْعَقْلِ، وَبِحُسْنِ السِّيَاسَةِ يَكُونُ الْأَدَبُ الصَّالِحُ...» (الكافي: ج ١ ص ٢٨، غرر الحكم: ص ٥٢).

(٢) سورة الأحزاب: الآية ١٣.

هو بحسب قوتها العملية والنظرية، فعلى قدر عملها وعلمها تنتقل ذاتها بذاتها.

ونحن نقول: كما أن الدخان الذي في السراج إنما استنار بمس النار، واستضاء بفعلها فيه لا بنفسه، وكما استضاء الجدار بإشراق الشمس لا بنفسه كذلك النفس، إنما انتقلت في درجاتها ومعارجها بالأسباب الخارجية وهي العمل، فإنه علة النور التشريعي المسمى بالقوة العملية والعلم، فإنه علة النور الكوني المسمى بالقوة العلمية والنظرية؛ وبالعمل يستخرج غور العلم، وبالعلم يُستخرج غور العمل.

وإلى الأوّل الإشارة بقوله تعالى: «ما زال العبد يتقرب إليّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به...»^(١).

وإلى الثاني الإشارة بقوله ﷺ: «ليس العلم بكثرة التعلم، وإنما هو نور يقذفه الله في قلب من يشاء، فينسخ فيشاهد الغيب، وينشرح فيحتمل البلاء.

قيل: وهل لذلك من علامة؟

فقال ﷺ: «التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود،

(١) عَنْ حَمَّادِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ع يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ عز وجل: «مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ أَرْصَدَ لِمَحَارِبَتِي، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدٌ بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَإِنَّهُ لَيَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّافِلَةِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أُحِبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، إِنْ دَعَانِي أُجِيبْتُهُ، وَإِنْ سَأَلَنِي أُعْطِيْتُهُ، وَمَا تَرَدَّدَتْ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ كَتَرَدَّدِي عَنْ مَوْتِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ». (الكافي: ج ٢ ص ٢٥٢، وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٧٢، إرشاد القلوب: ج ١ ص ٩١، التوحيد: ص ٣٩٩-٤٠٠، جامع الأخبار: ص ٨١، علل الشرائع: ج ١ ص ١٢، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٠٢، المؤمن: ص ٢٢، مشكاة الأنوار: ص ١٤٦، المحاسن: ج ١ ص ٢٩١).

والاستعداد للموت قبل نزوله»^(١).

فَتَنْقَلُ النفوس في درجات كمالاتها إنما هو بالقوتين اللتين هما كسبيتا المقدمات موهبتي الذات فافهم لا بذوات النفوس .

وقوله : (الإشارة في الحديث : «صراط الدنيا وصراط الآخرة»).

يُريد به : أن استعمال القوة العملية هو سير النفس بذاتها في تعديل قواها وملكاتهما ؛ وهو الصراط في الدنيا ، وإنَّ استعمال القوة العلمية النظرية هو سير النفس في مراتب أطوارها وأطوار الموجودات الحسيَّة والنَّفسيَّة والعقلية ، وهو الصراط في الآخرة .

وقوله : (فالأول عبارة عن تحصيل العدالة وملكة التوسط بين الإفراط والتفريط) .

والمراد بملكة التوسط : ما قرَّ من مجموع الطرفين كما ذكره المصنف ، أو القوة المتوسطة قي الذات والصفة والفعل ، المقتضي للآثار الحسنة بين الطرفين كذلك ، فإن القوة المعتدلة نور ، والطرفان ظلمة ، فلا تتركب منهما ؛ إذ المتركب من الظلمتين ظلمة أشد منهما .

وذكر الملكة احترازاً عن الحال ، فإنَّ الملكة ما قرَّ من الأعمال والأحوال حتى كان كالطبيعة ، والحال ما لم يقربل يتبدل ، وتحصيل العدالة برياضة العقل ، وحضر النفس على ملازمة آداب الشرع ؛ من الأوامر والمندوبات ، واجتناب المناهي والمكروهات .

(١) قال الصادق عليه السلام : «ليس العلم بكثرة التعلم، وإنما هو نور يقذفه الله تعالى في قلب من يريد الله أن يهديه ..» . (مشكاة الأنوار: ص٢٢٦، منية المرید: ص١٦٧، بحار الأنوار: ج١ ص٢٢٥).

فالقوة التي تحصل بينها العدالة العملية ثلاث :

القوة الشهويّة : فاعتدالها وحسنها أن يكون فعلها بالعقل الذي هو شرع باطن ، وبالشرع الذي هو عقل ظاهر ؛ بأن تكون جارية على مطابقتها ، ويكون عفيفاً متّقياً لله سبحانه وللنفس الأمانة وميولاتها وللخلق ، وهي ملكة تحصل بالتدرّج ومداومة الأحوال الطيّبة حتى تثبت وتكون ملكة ، وهي فطرة مطابقة لفطرة الصنع التي فطر الله عباده عليها . وهي بين الإفراط ؛ بأن يكون صاحبها فاجراً ، وبين التفريط ؛ بأن يكون خاملاً ، والخامل : الساقط الذي لا نباهة له .

والقوة الغضبيّة : اعتدالها وحسنها أن يقصر انبساطها وانقباضها على موجب العقل والشرع ، بأن تكون مطابقة لمقتضاهما ، بأن يكون صاحبها شجاعاً ، وهي ملكة مطابقة للفطرة الإيجابية ، وهي بين الإفراط الذي يكون صاحبه متهوراً ؛ وهو من لا يُبالي ولا ينظر العواقب ، وبين التفريط الذي يكون صاحبه جبناً .

والقوة الوهمية : حسنها واعتدالها أن يكون بحيث يدرك الفرق بين الصدق والكذب في الأقوال ، وبين النافع والضار في الآراء ، وبين الحسن والقيح في الأفعال .

وهذه الملكة هي الحكمة العمليّة ، وهي علّة ثبات الحكمة العلمية النظرية وبقائها ، وهي بين الإفراط الذي هو الجريزة : من جربز ، أي ذهب أو انقبض أو سقط ، مُعَرَّب (كربز) ، وهذا الإفراط تحصل منه آثار قبيحة ، كالدهاء والمكر ، والخداع والحيلة ، والغواية والشيطنة ؛ لأنّ قوة الإدراك إذا لم يعتدل بتأديبات العقل والشرع تحصل منه هذه الصفات القبيحة

وأمثالها، وإذا اعتدل بتأديبات العقل والشرع حصل منه التفرقة بين الحق فيأخذ به، وبين الباطل فيتركه، فيحصل منه جودة الذهن والتفطن لدقائق الأعمال، ولآفات النفس الأمارة، والظن الصحيح والرأي المصيب، ولطافة الحس وذكاء الفهم، وبين التفريط الذي يكون صاحبه أبله، أي: الغافل، والأحمق الذي لا تمييز له، والقليل الفطنة لدقائق الأمور، والمتحير والمنخدع.

وقوله: (ليحصل من تركيب هذه الأوساط).

أي: وسط ما بين الفاجر والحامل في الشهوية، وما بين المتهور والجبان في الغضب، وما بين المجرّبز والأبله في الوهمية. (هيئة إذعانية)، أي: سريعة في طاعة العقل والشرع، منقادة لهما، وهي العفة والشجاعة والحكمة.

(انكسارية)، أي: خاضعة ذليلة مقيّدة بقيود تأديباتها العقلية والشرعية للقوى الطامحة الإفراطية، والقاعدة التفريطية من الشهوية والغضبية والوهمية، وهي أيضاً هيئة استعلائية، أي: أن هذه الهيئة تستعلي الروح بها على القوة الشهوية والقوة الغضبية والقوة الوهمية؛ بكسر إفراطاتها وتفريطاتها، وإنما ذكر الروح لأنها قريبة من العقل لإطلاقها عليه في كثير من المقامات.

وقوله: (والتوسط بين الأطراف الشديدة)، أي: القوية المتقابلة (بمنزلة الخلو عن جنسها)؛ يُشعر أن القوة المتوسطة بين الطرفين أنها مركبة منهما، وكذا قوله قبل هذا: (من تركيب الأوساط)، وقد نبّه بعضهم على هذا أيضاً، آخذاً من أنّ الشيء المتولد من شيئين أنه مركب منهما، كتأليف

العَقَّار المعتدل في المزاج أنه من العقاقير المتضادة، كالكافور والمسك يعمل منهما كحل معتدل في الحرارة والبرودة .

وقد ذكرنا بطلان هذا؛ لأنَّ الطرفين الإفراط والتفريط في القوى الثلاث ظلمة، والوسط الاعتدالي فيها نور، ولا يكون مركباً من الطرفين؛ لأن المركب من الظلمتين أشدَّ ظلمة منهما .

وكذا قوله: (والتوسط بين الأطراف الشديدة بمنزلة الخلو عن جنسها) فإنه يُشعر بأن الوسط مركب من الطرفين، إلا أنه بمنزلة المغاير لهما، ومراده أن النفس المتصفة بالتوسط بين تلك الأطراف لما كانت بمنزلة الخلو عن جنسها -الذي هو التعليقي بالأجسام الظلمانية- صارت كأنها لا مرتبة لها من تلك الصفات التعليقية، فقد فارقت أحوال الدنيا، فلا مقام لها فيها، واستشهد بتأويل هذه الآية على مفارقتها، فصارت النفس بعد مفارقتها للآفاق الضيقة كأنها مرآة قد استعدت بصفاتها ونوريتها؛ لأن تتجلى فيها صورة الحق تعالى، وذلك لا يحصل لها إلا بانقياد الشريعة، وطاعة الإمام عليه السلام المفترض الطاعة .

وأقول: إذا ثبت أن الإمام عليه السلام مفترض الطاعة وجب أن يُطاع في منعه لكون شيء تتجلى فيه صورة الحق تعالى، إلا إذا أريد بالصورة مثاله الأعلى، أعني: صورة ظهوره بإيجاد تلك النفس، فإنَّ صورة إيجاده لها تتجلى فيها، فإذا تزكّت بما أشرنا إليه سابقاً ألقى المثال -الذي هو صورة إيجادها- فيها؛ لأنه تعالى تجلّى لها بها، وبها امتنع منها، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لَمْ تُحِطْ بِهِ الْأَوْهَامُ، بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا، وَبِهَا امْتَنَعَ

مِنْهَا»^(١)، ولا تتجلى فيها إلا الصورة ذات المقدار، ولا تنسب إلى الحق تعالى إلا مجازاً.

وقوله: (وهذا معنى كون صراط الدنيا هو الإمام عليه السلام).

يريد أن معنى كون صراط الدنيا هو الإمام عليه السلام؛ هو أن كمال النفس وحصول التوسط لها بين الطرفين إنما هو بطاعة الإمام عليه السلام، مع أنه ذكر قبل هذا أن صراط الدنيا هو عبارة عن تحصيل العدالة، وملكة التوسط في استعمال العملي القوى الثلاثة.

وقوله: (إنَّ ذلك لا يحصل إلا بانقياد الشريعة وطاعة الإمام عليه السلام)

يُشعر أن صراط الدنيا مشروط بطاعة الإمام عليه السلام، لا أن الإمام هو صراط الدنيا بهذا المعنى، وإنما الإمام عليه السلام هو صراط الله في الدنيا والآخرة، وهو الصراط للخلائق أيضاً في الدنيا والآخرة، إذ لا يصل شيء من الله سبحانه إلى أحد من الخلق بعد محمد صلى الله عليه وآله إلا بواسطة الإمام عليه السلام، إذ هو باب الله تعالى في الخلق والرزق والحياة والممات، بمعنى: أن الله تعالى أعطى الخلائق ما يستحقونه بقوا بلهم بواسطة الإمام عليه السلام، ولا يصعد عمل ولا يُقربَّ عاملٌ إلى الله تعالى إلا بواسطة.

وأما ما في رواية الفضل بن عمر المتقدمة، التي ذكر فيها: «أنَّ الصراط الذي في الدنيا هو الإمام عليه السلام»، فالمراد منه: أنه عليه السلام هو

(١) من خطبة أمير المؤمنين عليه السلام يحمد الله فيها، ويثني على رسوله، ويصف خلقاً من الحيوان، راجع نهج البلاغة: ص ٢٦٩، شرح نهج البلاغة: ج ١٣ ص ٤٤، الاحتجاج: ج ١ ص ٢٠٤، بحار الأنوار: ج ٤ ص ٢٦١.

الصراط لجميع المكلفين في الدنيا، في مقابلة أن الصراط في الآخرة جسر على جهنم، فما الصراط في الدنيا فإنها مثل الآخرة، وكل ما في هذه في هذه، فأخبر عليه السلام بأنه الإمام عليه السلام، لا أن الإمام عليه السلام ليس صراطاً في الآخرة، بل هو صراط في الدارين للحق تعالى وللخلق أجمعين.

قال: (والثاني عبارة عن مرور النفس بقوته النظرية وعقله العلمي على مراتب الموجودات والأطوار الحسية والنفسية والعقلية، وخروجها من مكامن الحجب والغواشي إلى أضوية أفضية الأنوار الإلهية).

فللصراط المستقيم وجهان:

أحدهما: أحدٌ من السيِّف، مَنْ وقف عليه شقَّه.

والآخر: أدقُّ من الشعر.

والوقوف على الأول يوجب القطع والفصل، كقوله: ﴿ أَتَأْقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضٍ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ﴾، وجاء في الخبر: «يمر المؤمن على الصراط كالبرق الخاطف»^(١)، والانحراف عن الثاني يوجب الهلاك والعقاب؛ ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبُّونَ ﴾^(٢).

أقول: يُريد بالثاني القوة النظرية، أي: عقله العلمي، يعني: أن النفس

(١) عن نافع عن ابن عمر قال: سألت النبي ﷺ عن علي بن أبي طالب عليه السلام فغضب وقال: «..ألا ومن أحبّ علياً مرَّ على الصراط كالبرق الخاطف..» . (بشارة المصطفى: ص ٢٧، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٨٢٥، بحار الأنوار: ج ٢٧ ص ١١٤).

(٢) سورة المؤمنون: الآية ٧٤.

إذا أدركت العلوم بصدرها، وعقلت بعقلها المعاني، وبحواسها الباطنة صور المحسوسات الغيبية، وبالظاهرة صورها الظاهرة الشهادية، وشاهدت بحسها الأطوار المحسوسة، وبحسها الباطن أطوار الحواس الباطن، وبصدرها أطوار جوهر هبائها، وأطوار طبيعتها النورانية، وأطوار رقائقتها بروحها، وأطوار عقلها بتعقل عقلها، وعرفت آيات ربها التي في ذاتها بذاتها، التي هي فؤادها وجهتها من ربها، فقد مرت على جميع مراتب الموجودات، ووقفت عند تكوين كل شيء منها حين بدئه من عالم الإمكان الراجح إلى عالم الإمكان المساوي، أعني: عالم الأكوان، وتحقق حينئذ خروجها عن مكان الحجب والغواشي إلى أضوية أفضية الأنوار الإلهية.

وهذا هو الصراط الذي قال أنه في الآخرة، ونحن قد بينا فيما مضى أن الحكمة النظرية ليست هي الصراط الأخرى الموصل إلى السعادة الأبدية بنفسه، كما يظهر من كلام المصنف في سائر كتبه؛ تبعاً للحكماء الذين لم ينوا ثمرات حكمتهم على مقتضى الشرائع والكتب السماوية، وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدم، وذكرنا أن الصراط الموصل إلى السعادة الأبدية إنما هو الحكمة العملية، التي هي شرط في تحقق النظرية وفي بقائها كما قال عليه السلام: «العلم يهتف بالعمل، فإن أجابه وإلا ارتحل عنه»^(١)، وفي صحتها قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا

(١) عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «الْعِلْمُ مَقْرُونٌ إِلَى الْعَمَلِ، فَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا، وَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا، وَالْعِلْمُ يَهْتَفُ بِالْعَمَلِ، فَإِنْ أَجَابَهُ وَإِلَّا ارْتَحَلَ عَنْهُ». (الكافي: ج ١ ص ٤٤، عدة الداعي: ص ٧٨، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ٦٦، غرر الحكم: ص ٤٥، مشكاة الأنوار: ص ١٣٩، منية المرید: ص ١٨١، نهج البلاغة: ص ٥٣٩).

تَحَشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الَّذِينَ عَلَّمْتُمُوهُ»^(١) ، وقال الصادق عليه السلام، في الدعاء - كما رواه الشيخ في المصباح - : « لا علم إلا خشيتك ، ولا حكم^(٢) إلا الإيمان بك ، ليس لمن لم يخشك علم ، ولا لمن لم يؤمن بك حكم^(٣) »^(٤) .

نعم . . النظرية شرط في كمال العملية أو في صحتها ، إذ قد يُقبل العمل بدون علم ، ولا يُقبل العلم بدون عمل .

وقوله : (إلى أضوية أفضية الأنوار) ؛ ليس عبارة منطبقة على ما ينبغي ، إذ القول المطابق للمعنى أن يُقال : (إلى أفضية أنوار الأضوية الإلهية) ؛ لأنَّ الأضوية : جمع ضياء ، وهو المنير ، والأفضية : جمع فضاء ، والنور : شعاع الضياء ، كما قال تعالى : ﴿ الشَّمْسُ ضِيَاءٌ وَالْقَمَرُ نُورٌ ﴾^(٥) .

وقوله : (فللصراط المستقيم وجهان : أحدهما ؛ أحدٌ من السيف ، من وقف عليه شقّه) .

والمراد من تشبيهه بحدِّ السيف في كونه يشقُّ قدم من مشى أو وقف عليه ؛ الكناية عن دقته ، وصعوبة الثبات ، واجتماع المشاعر عليه ، بل أكثر من يمر عليه تتفرق مشاعره وحواسه الظاهرة والباطنة ، ولا تكاد تجتمع المكنى عن ذلك بالشق ، فإنه يفرِّق قدم السائر عليه فرقتين ؛ المكنى بهما عن الحق والباطل .

(١) سورة فاطر: الآية ٢٨ .

(٢) في المصدر: ولا حلم .

(٣) في المصدر: بك حلم .

(٤) من دعاء يوم الأربعاء ، راجع البلد الأمين: ص ١٢٨ ، مصباح التهجد: ص ٤٧٢ ، بحار

الأنوار: ج ٨٧ ص ١٩٥ .

(٥) سورة يونس: الآية ٥ .

والوجه الآخر أدقُّ من الشعر؛ كناية عن كونه يمور ويضطرب بالسائر عليه، ولا يثبت عليه إلا من ثبته الله بالقول الثابت من المؤمنين.

والوقوف على الأول - أي: الوجه الأول - يوجب القطع والفصل، إي تفريق الإدراك والعمل، حيث لا يقدر السائر على تخليص الحق عن شائبة الباطل، ولا على إخلاص العمل عن شائبة الشرك والأغراض الباطلة والغفلات المبعّدة عن الزلفى لديه تعالى، فيكون النظر والعمل شقيين؛ لأنه أحد من السيف، فيشق القدم المعبر عن بصيرة النظر ونية العمل.

واستشهاد المصنف بقوله تعالى: ﴿ أَتَأْتِلُتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْأَخِرَةِ ﴾^(١)، الذي يراد منه الكناية عن القعود وطلب الراحة وعن العجز؛ يدل على أنه لم يفهم المراد من شق القدم، حيث أشار إلى معناه بالتثاقل إلى الأرض، وإن كان من لوازمه.

وكذا بيانه لكونه أدق من الشعر بالانحراف عنه لضيقه عن السلوك، وإنما هو كناية عن اضطرابه، وإن كان الانحراف من لوازمه، واستشهاده بقوله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَبُونَ ﴾^(٢) إنما هو للانحراف.

قال: (بصيرة كشفية؛ اعلم أن الصراط المستقيم الذي إذا سلكته أوصلك إلى الجنة، وهو بعينه صورة هدى النفس الممدودة من مبدأ الطبيعة الحسية إلى باب الرضوان، فهو في هذه الدار كسائر الحقائق الغائبة

(١) سورة التوبة: الآية ٢٨.

(٢) سورة المؤمنون: الآية ٧٤.

عن الأبصار ، لا تشاهد له صورة معينة ، فإذا انكشف غطاء الطبيعة بالموت يكشف لك يوم القيامة جسراً ممدوداً محسوساً على متن جهنم ، أوله في الموقف ، وآخره على باب الجنة ، كل من يشاهده يعرف أنه صنعك وبنائك ، ويعلم أنه قد كان جسراً ممدوداً على متن جهنم ، التي قيل لها : هل امتلأت؟ فتقول : هل من مزيد . ليزيد في طول طبيعتك وعرضها وعمقها .

وهي حقيقتك ذي ثلاث شعب ، وهو ظل غير ظليل ، لا يغني جوهر ذاتك من اللهب ؛ لهب جهنم ، بل هو الذي يقودها إلى لهب الشهوات الكامنة نارها الآن ، البارزة يوم القيامة ، لقوله : ﴿ وَبُرُزَّتِ أَلْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ﴾^(١) ، إلا أن يطفأها ماء التوبة المطهرة للنفس عن المعاصي ، وماء العلم المطهر للقلوب عن رجس الجاهلية الأولى والثانية .

أقول: يُريد أن الصراط الموصل للجنة هو صورة هدى النفس لإصابة الحق فيما يسلكه من العلوم النظرية ، التي من جملتها ما يحدث من معرفة النيازك والشهب ، وتصور هالة القمر ، وترتيب ألوان قوس السحاب ، ومثل معرفة طبائع الأجساد ، وأمثال ذلك من الأمور التي لا تعلق لها بشيء من أصول الدين ولا فروعها ، كما يذهب إليه بعض الحكماء كما ذكرنا .

والحق أن الصراط الذي يوصلك إلى الجنة هو سيرك بأقدام أعمالك ، ونظر علمك ومعرفتك على حدود الله وتعريفه للهدى وتعريفه لك بآياته التي في نفسك ، فإن صورة هذه الحدود والتعريفات والتعرفات بآياته هي الصراط الممدود يوم القيامة على جسر جهنم ، وهو الكلي الجامع لجميع الصراطات الجزئية ، وسيرك على تلك الحدود والمعالم التي هي الصراط

(١) سورة النازعات: الآية ٢٦ .

الأعظم الممدود على متن جهنم بأقدام أعمالك، وبعيني علمك ومعرفتك، وهو صراطك الخاص بك الموصل لك إلى ما خُلقتَ له .

وقوله : (الممدودة)، يعني بها: أن النفس هي صراطها، وهي الممدودة جسراً؛ لأنها ممتدة في أطوار تكوّناتها من الطبيعة العنصرية، التي كنى بأرض الموقف عنها إلى باب الرضوان من الجنة، يعني: أعلاها، الذي كنى به عن مرور النفس بعلمها النظري على خفايا الموجودات وأطوار التكوّنات .

وقد قدّمنا سابقاً: أن النفس المجردة ليست من عالم الأجسام والطبائع، وإنما هي من عالم الملكوت موادها من تأييدات العقل وإشراقه، وإنما تعلقت بالأجسام بأفعالها؛ لأن علم الأجسام مملكتها، بمعنى: أن الأجسام إنما خُلقت لها، فلما خلقت لها ومُلكتها تنزلت إلى مملكتها، تتصرف فيها بأفعالها لا غير، وهي بريئة منها في ذاتها، إذ الملكوت مغاير للملك، وإنما أنزله الحكيم عز وجل إلى عالم الملك في الوسائط على جهة التدريج؛ ليتعلّم لغة عالم الملك وأفعاله، وكيفية أطواره، فيعلم علمه فيترقى في ثمرات أفعاله فيه، وهي ثمرات ما زرع فيه صاعداً إلى أن يصل إلى رتبته، في الملكوت والدهر، فيقعد على كرسيه، ويستوي على عرشه، فإذا أخذ يترقى من رتبته ترقى في رتب آثار الجبروت، التي هي من نوع مواده، فلا يتجاوز نوعه، وإنما ترقّيه اشتداده في نوعه .

وقوله : (فهو في هذه الدار)، يعني: الصراط (كسائر الحقائق الغائبة عن الأبصار) من حيث الصورة الصراطية، أعني: أنه جسر ممدود على جهنم (لا تشاهد له صورة معينة)، وإنما يُشاهد منه الأعمال والعلوم؛ لأنّ المشاهد هو النفس، ولكنها لما نزلت من عالمها الأعلى، وغطت بصيرتها

الأجسام وأحوالها قبل أن تمرّ على الصراط ، فلما أمرت بالمرور على الصراط في الدنيا لم تُشاهد جسراً ممدوداً على جهنم ؛ لأن بصيرتها غطتها غشاوة الأجسام وطبائعها ، فإذا أمات نفسه وراضها بريضة أهل الشرع عليه السلام اجتمع متفرقها ، فعينت عملها وعلّمها جسراً ممدوداً على متن طبيعتها ، المكتى عنها بجهنم ؛ لأن سلوك مقتضاها مؤدي إلى جهنم ؛ لأنها خلقت منها أو مُجانسة لها .

وكذا إذا كشف الغطاء بالموت ، وهو قوله : (فإذا انكشف غطاء الطبيعة بالموت ؛ يكشف لك يوم القيامة جسراً ممدوداً محسوساً على متن جهنم ، أوله في الموقف ، وآخره على باب الجنة) إن كان مستقيماً ، وإلا فأخره على باب النار .

وإنما لم يُشاهد هو وما دونه بدرجة كأحوال البرزخ وما فيه من الذوات والصفات والأقوال والأفعال ، كأحوال القيامة وما فيها كالصراط والحوض وتطاير الكتب والحساب والختم على الأفواه وإنطاق الجوارح والسلاسل والأغلال ، وجميع ما أعدّ للكافرين من أنواع العذاب ، وجميع ما أعدّ للمؤمنين من أنواع الثواب ، وما فوق ذلك من عالم الملكوت والجبروت ، وما هنالك من الصفات والأحوال والأفعال والأقوال ؛ لأن الناظر إلى شيء من ذلك بعين جسمانية ليس معه في صقع ، بل هذه العين الجسمانية والناظر بها في هذه الأجسام والمنظور إليه في عالم آخر خارج عن عالم الأجسام ؛ لأن أدنى ما ذكر إلى عالم الأجسام عالم البرزخ ، وهو في الإقليم الثامن أسفله فوق محدب محدّد الجهات في الرتبة ، وعالم الملكوت خارج عن عالم البرزخ ووراءه بين مسير ألف سنة .

وأما إذا مات أو أومات نفسه خرج من عالم الأجسام، وشاهد كل عالم وصل إليه .
وقوله : (أولّه في الموقف) .

يريد : أول الصراط الصوري المشاهد يوم القيامة ، لا مطلق المشاهدة ، فإن من شاهده في الدنيا شاهد أنه في الدنيا سائر عليه ، فلا يكون عنده أوله الموقف ، إلا إذا أريد بالموقف الموقف الباطني ، أعني : على معنى التأويل .

وقوله : (كل من يشاهده يعرف أنه صنعك وبنائك) ؛ وذلك لانكشاف الحقائق يوم القيامة ، يوم تُبدى الضمائر ، والصراط الممدود جسراً على جهنم واحد ؛ لأنه صورة ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ، والخلائق كلهم مكلفون بالمرور على ذلك الجسر الواحد .

وأما صراطك الخاص بك فهو صورة سيرك في ذلك ، أعني : سيرك في القيام بأوامر الله تعالى واجتناب نواهيه ، على النحو الذي أمرك به وعلمك ، واعتقاداتك التي هي سيرك فيما يراد منك معرفته واعتقاداتك له ، وهو الذي من رآه عرف أنه صنعك وبنائك ؛ لأنه صورة عملك وعلمك واعتقاداتك ، ويعلم أيضاً أن هذا كان جسراً ممدوداً على متن جهنم ، يعني : يعلم أن ما كان عليه من القوة العملية والقوة النظرية ، هو هذا الجسر الممدود على متن جهنم ، التي قيل لها : هل امتلأتِ ؟ فتقول : هل من مزيد ؛ لأن عمله وعلمه المكلف بهما ممدودان على أنيته وطبيعته ، ليصرفانها عن مقتضى ميلها إلى محبة الله تعالى ، وتضعف وتضعف وتتلأشى كثافتها وتخف فتلحق بالملكوت ، فتقول : هل من مزيد ؟ ! ، أي هل من يقوي ضعفي ويزيد في كمّي وكيفي ؟ ، فما ازدادات بالتأديب والتخويف إلا نفوراً واستكباراً في الأرض ومكر السيئ ؛ ﴿ وَلَا تَحْقِقُ

الْمَكْرُ السَّيِّئِ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴿١﴾ .

(وهي ظلّ حقيقتك) يعني : ماهيتك (ذي ثلاث شعب) ؛ شعبة النفس ، وشعبة الطبيعة ، وشعبة الجسم ، (وهو ظل غير ظليل) .

قيل : إنما قيل ﴿ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴾ ﴿ لَا ظَلِيلٍ ﴾ ﴿٢﴾ ؛ لأنّ المثلث إذا وُضع في الأرض قائماً على زاوية من زواياه في الشمس لا يكون له ظل ، وهذا إنّما يتحقق إذا كان ضلعاه القائمان لا يزيد انفراجهما عن سعة الشمس ، إذا فرض قرص الشمس قاعدة لذئيك الضلعين ، بل إما أن

تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٦٥﴾ لَتَرُونَ الْجَحِيمَ ﴿٦٦﴾ (١).

وقوله: (إلا أن يطفئها ماء التوبة المطهرة للنفس عن المعاصي)، التي تنشأ عن طرفي الحكمة العليّة، (وماء العلم المطهر لذنس القلوب)؛ الناشئ (عن رجس الجاهلية الأولى والجاهلية الثانية)، المنبعث عن طرفي الحكمة النظرية.

والمراد بالجاهلية الأولى: ما قبل بعثة نبينا محمد ﷺ، وما قبل التوسط بين أطراف الحكمة النظرية.

والجاهلية الثانية: ما قبل ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، وما قبل التوسط بين أطراف الحكمة العملية.

(١) سورة التكاثر: الآيتان ٥-٦.

﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ

عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ ﴿٧﴾

الذين أنعم الله عليهم^(١):

الصراط المستقيم: الإشراق الأول، والتعين الأول والحقيقة الحمّدية،
والولاية المطلقة.

وصراط الذين أنعم الله عليهم: محال الصراط المستقيم، صراط الله
الذي له ما في السماوات وما في الأرض؛ وهم أهل العصمة المطهرون من
الوصمة.

وغير المغضوب عليهم: هم أشياعهم الخواص؛ لأنّ المغضوب عليهم
هم الأعداء الماحضون من بعد ما تبين لهم الهدى.

وغير الضالين: هم المحبون.

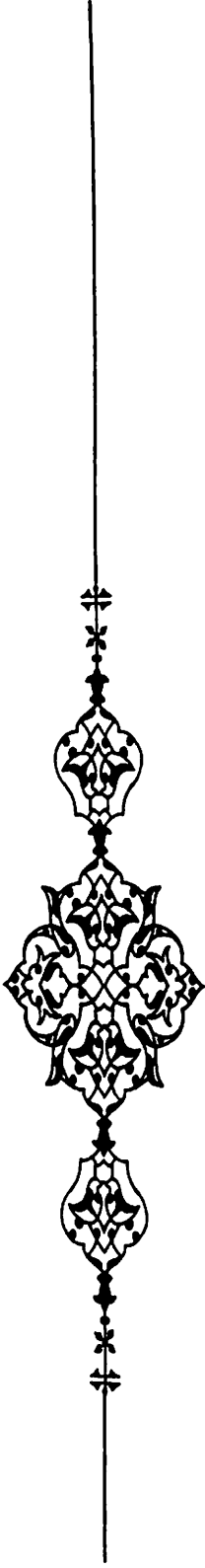
والضالون: أتباع أولئك الأعداء^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة التولية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٢٨ س ٣ إلى س ٦.

(٢) عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله عليه السلام، في قوله: ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ﴾، و﴿ وَلَا

الضالين ﴾، قال: «المغضوب عليهم؛ النصاب، والضالين؛ الشكاك والذين لا يعرفون الإمام».

(تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٤، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٢، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٢٠).



تفسير لسورة الإخلاص

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝
اللَّهُ الصَّمَدُ ۝
لَمْ يَكُنْ لِيَدٌ
وَلَمْ يُولَدْ ۝
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

قال رسول الله عليه وآله وسلم

أُسِّسَتِ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ عَلَى

« قُبُلِ أَهْلِ بَيْتِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ »

تفسير الفخر الرازي

١٧٦/٩

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سورة التوحيد نسبة الرب^(١):

حقيقة سورة التوحيد لبيانها وجوه كثيرة، لا يدخل حصرها تحت علمنا، وإنما نتكلم عليها بما يحضرنا حال الخط مما نعرف، مما أذن بيانه فنقول:

قد قام الإجماع ودلت النصوص بأن: (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) آية منها؛ فتدخل في المسؤول عنها^(٢)، وحيث علم بالنص أن هذه السورة تسمى نسبة الرب كما رواه في التوحيد عن الصادق عليه السلام، قال: «إِنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: أَنْسَبُ لَنَا رَبَّكَ. فَلَبِثَ ثَلَاثًا لَا يُجِيبُهُمْ، ثُمَّ نَزَلَتْ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. . إلخ»^(٣). دل ذلك على أن البسمة مشتملة على النسبة، إلا أنها على جهة الباطن والتأويل، والإشارة إلى ذلك على سبيل الاختصار هو:

(١) المصدر: (أجوبة مسائل السيد محمد البكاء)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١١٨، وكذلك رسائل

الحكمة: من ص ١٢٥ - ١٢٧ ص ١٦.

(٢) من قبيل المسائل السيد محمد البكاء.

(٣) التوحيد: ص ٩٣، الكافي: ج ١ ص ٩١، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٠.

البسمة والنسبة الإلهية:

أنه روي عن الصادق عليه السلام: «الْبَاءُ: بَهَاءُ اللَّهِ، وَالسَّيْنُ: سَنَاءُ اللَّهِ، وَالْمِيمُ: مَجْدُ اللَّهِ»^(١). وفي رواية: «مُلْكُ اللَّهِ»^(٢).

فَنَسَبَ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ ذُو الْبَهَاءِ: وهو الضياء، والمراد به: ما ابتدعه من الوجود بمشيئته، وهو إشارة إلى العقل الكلي، المشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾^(٣)، وماله من الرؤوس والوجوه العقلية، وهي عقول جميع الموجودات، وهي أشعة ذاته.

وأنه ذو السناء: وهو نور الضياء، والمراد به: ما سواه من العين بإرادته، وهو إشارة إلى النفس الكلية، وهي المشار إليها بقوله: ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾^(٤)، وهي اللوح المحفوظ مع مالها من الرؤوس والوجوه النفسية، وهي نفوس جميع الموجودات، وهي أشعة ذاتها.

وأنه ذو المجد والكرم هنا، والملك - على الرواية الأخرى - يُراد به ما يراد بالمجد، والمراد به ما حدده من المفعولات بقدره، وهو إشارة إلى عالم الملك من الأجسام والأعراض، والنسب والأوضاع. . وغير ذلك.

فكانت العوالم الثلاثة نسبة له؛ لأنها أثر فعله، والمراد بالنسبة:

(١) الكافي: ج ١ ص ١١٤، تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٢، التوحيد: ص ٢٣٠، المحاسن: ج ١ ص ٢٣٨، معاني الأخبار: ص ٣.

(٢) ورد في بعض المصادر السابقة وأيضاً في تأويل الآيات الظاهرة: ص ٢٥، تفسير القمي: ج ١ ص ٢٨.

(٣) سورة النور: الآية ٣٥.

(٤) سورة المائدة: الآية ١١٦.

الصِّفَّةُ ، أي : وصف نفسه لهم بصفة فعله وأثره ، وذلك لأنَّ الفعل صفة الفاعل ، والأثر صفة المؤثر ، والباء : إشارة إلى المفعولات العقلية ، والسين : إشارة إلى المفعولات النفسية ، والميم : إشارة إلى المفعولات الجسمانية ، وهذه المراتب الثلاث ظواهر النسبة ، ومراكب بواطنها .

والأسماء الثلاثة ؛ التي هي مُسَمَّيات (بسم) ، وهي الله الرَّحْمَن الرَّحِيم مقوماتها وبواطنها ، وذلك لأنَّ اسم (الله) هو المراد من الباء ، والمشار بها إليه . واسم (الرَّحْمَن) هو المراد من السين ، والمشار بها إليه . واسم (الرَّحِيم) هو المراد من الميم ، والمشار بها إليه .

وبيانه : أن نقول (الله) سبحانه هو المنسوب ، والألوهية نسبه ، والباء محلها وصورته . و(الرَّحْمَن) تعالى هو المنسوبة ، و(الرَّحْمَانِيَّة) نسبه ، وهي الرَّحْمَةُ التي وسعت كل شيء ، والسين محلها وصورتها . و(الرَّحِيم) عز وجل هو المنسوب و(الرَّحِيمِيَّة) نسبه ، وهي الرحمة المكتوبة ، والميم محلها وصورتها .

ف(الباء) صورة للألوهية ؛ التي هي صفة الله سبحانه ، وهي الجامعة لصفات القدس ؛ كالسُّبْحَان ، والقدُّوس ، والعزیز ، والعلی . وما أشبه ذلك ، ولصفات الإضافة ؛ كالعليم ، والسَّمِيع ، والبصير ، والقادر ، والمدرک . . وما أشبه ذلك ، ولصفات الخلق ؛ كخالق ، والرَّازق ، والمعطي . . وما أشبه ذلك .

و(السين) صورة الرَّحْمَانِيَّة ؛ التي هي صفة الرَّحْمَن تعالى ، وهي الجامعة لصفات الإضافة ، وصفات الخلق .

و(الميم) صورة الرَّحِيمِيَّة؛ التي هي صفة الرَّحِيمِ عز وجل، وهي الجامعة لصفات الخلق.

وهو سُبْحَانَهُ وصف نفسه لعباده وتعرَّفَ لهم بنسبته في صفته - كما أشرنا إليه - فقال: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾، فالألوهية: جبروت في الدهر العلوي، والباء: صورة لرتبتها ومحلها، والألف القائم في الله: صورة معناها، والرَّحْمَانِيَّة: ملكوت في الدهر السفلي، والسَّيْن: صورة لرتبتها ومحلها، والألف المبسوط في الرحمن: صورة معناها، والرَّحِيمِيَّة: ملك في الزَّمن، والميم: صورة لرتبتها ومحلها، والألف الراكد في الرَّحِيم: صورة معناها، والظاهر بهذه الصِّفَات الثلاث في السَّرْمَد أظهرها في مراتبها، فتعرَّفَ بصفاته لجميع مخلوقاته، فقد تَضَمَّنَت البسملة نسبته سبحانه لعباده بالتلويح؛ كما أشرنا إليه، وبالتَّصْرِيح؛ كما هو ظاهر الأسماء الثلاثة، وهي (الله، الرَّحْمَن، الرَّحِيم).

وفيها إشارة إلى ما تضمنته السورة؛ لأن سرها في البسملة، وذلك أنه قال: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾، فوصف نفسه بالشيئية، ونفاها عن غيره إلا به، أَلَا تَرَى كَيْفَ جَعَلَ الْعَوَالِمَ الثَّلَاثَةَ الْمَسْمُومَةَ ب: (الجبروت، والملكوت، والملك) المشار إليها بحروف (بسم) اسماً لصفاته الثلاث، والصفات الثلاث اسماً له في ظهوره بها، فكان: هو الله الأحد الصَّمد، الذي ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ ﴿ ١٠٠ ﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾.

الاسم الأعظم والبسملة:

ثم اعلم: أن البسملة اسم الله الأعظم، وفي الدعاء: «أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»^(١)، وإنما قال الرضا عليه السلام: «إن بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى الاسم الأعظم من سواد العين إلى بياضها»^(٢)؛ لأن لفظ البسملة الاسم اللفظي، الذي هو سواد العين؛ أقرب إلى الاسم المعنوي، الذي هو بياض العين، والتَّمثِيل مأخوذ من ظاهر الظاهر، فإنَّ البياض عبارة عن البساطة، والسَّواد عن التَّركيب، ولو أُخِذَ من الباطن لعكس؛ لأنَّ النُّور في السَّواد لا في البياض.

ولمَّا كان كلامه عليه السلام في اللفظ؛ ناسب أن يقول: «أقرب إلى الاسم الأعظم»، إذ الاسم هو المعنوي الَّذي هو الصِّفَّة المشتمة على التَّجريد والتَّفريد، والتَّوْحِيد والتَّمجيد والتَّحميد.

ونحن لمَّا كان كلامنا في اللفظ والمعنى، بل في المعنى؛ ناسب أن نقول: هو الاسم الأعظم؛ لأنَّ الاسم الأعظم له أربعة أركان: الأول؛ التوحيد الحق. والثاني؛ القائم به. والثالث؛ الحافظ له. والرابع؛ التابع فيه. فالأوَّل: الله. والثَّاني: الرَّحْمَن. والثَّالث: الرَّحِيم. والرَّابع: بسم.

(١) ورد ضمن أدعية كثيرة ومتعددة، راجع على سبيل المثال تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ١١٤، وج ٢ ص ١٢٤، مستدرك الوسائل: ج ٩ ص ٤٢٢، إقبال الأعمال: ص ٤٢، البلد الأمين: ص ١٥٢، جمال الأسبوع: ص ٢٤٢، العدد القوية: ص ٢٠، المصباح للكفعمي: ص ٢٦٠، مصباح المتعبد: ص ٣٢٨، مهج الدعوات: ص ١٥٢.

(٢) تفسير البرهان: ج ١ ص ٤٢، تفسير العياشي: ج ١ ص ٣٥، وورد مثله عن أبي عبد الله عليه السلام في التَّهذيب: ج ٢ ص ٢٨٩، وتفسير البرهان: ج ١ ص ٤١، وعيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ٢٥٥.

هذا باعتبار الصفات، وباعتبار الذات ما روي عن الكاظم عليه السلام: «فالأول: لا إله إلا الله. والثاني: محمد رسول الله ﷺ. والثالث: نحن. والرابع: شيعتنا».

ولا إله إلا الله هو التوحيد الحق، وهو توحيد الله في ذاته، وقال الله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾^(١)، وتوحيده في صفاته: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢)، وتوحيده في أفعاله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٣)، وتوحيده في عبادته: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٤).

والبسمة المشتمة على الأربعة الأركان في الظاهر والظهور.

والمظهر الأول: الظاهر بالألوهية.

والثاني: الظاهر بالرحمانية.

والثالث: الظاهر بالرحيمية.

والرابع: الظاهر بيسم.

(١) سورة النحل: الآية ٥١.

(٢) سورة الشورى: الآية ١١.

(٣) سورة الروم: الآية ٤٠.

(٤) سورة الكهف: الآية ١١٠.

وأما الظهور؛ فظهور الظاهر في ظهوره فيما لكل ركن فيه .
وأما المظهر؛ فهو ظهور الظاهر في المظهر له فهي الإسم الأعظم؛ لأنَّ
سر الكتب في القرآن، وسر القرآن في الفاتحة، وسر الفاتحة في البسمة،
ولا يُنَافِيهَا أَنَّ سر البَسْمَةِ في الباء، وسر الباء في النُّقْطَةِ؛ لدخول ذلك .
ولمَّا كان أشرف الأكوَان كون الاسم الأعظم، والوجود مبنياً عليه؛
وجب أن يكون أوَّل الموجودات لعلَّيته، والكتاب التدويني طبق الكتاب
التكويني، فكان الاسم الأعظم أول التدويني لعلَّيته، وهو ﴿بِسْمِ اللَّهِ
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ، وذلك مقتضى المطابقة .

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾

ولما تجلّى بجوده، ونسب نفسه للمكلفين وخصوص السائلين بما يخفى من الإشارة؛ نسب نفسه لهم بما يظهر من العبارة، وذلك لهم بهم، فأمر نبيه أن (قُلْ) يا محمد! (هُوَ) أي: الربّ المسؤول عن نسبته الظاهر لهم بهم؛ ليتبّهوا أو يثبتوا الثابت المحتجب عن درك الأبصار والحواس، أو (قُلْ) يا محمد! (هُوَ) الذي أمرك، أو ﴿هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، أي: الذي أدعوكم إلى عبادته (أحد)، أي: التام في واحديته، الكامل في أحديته.

﴿أَحَدٌ﴾، يعني: الله واحد في ذاته، واحد في صفاته، واحد في أفعاله، واحد في عبادته، فالواحد صفة الأحد، فكان الواحد بعدد ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، ولا يتم إلا بالأحد، فهو معنى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَإِنْ وَحَدَّهُ، وَلَوْ عَلَىٰ أَدْبَرَهِمْ نُفُورًا﴾^(١).

وإنما قال: (أحد) ولم يقل: (واحد)؛ لأن الواحد لا يستوعب مراتب التوحيد الأربع إلا بتكرره أو لا يُقال الواحد في أكثر من مرتبة من مراتب الأحد؛ لأنّ الواحد صفة الأحد، كما تقول: (زيد قائم، زيد قاعد، زيد

(١) سورة الإسراء: الآية ٤٦.

راكب)، فواحدية الذات غير واحدية الصفات، وهي غير واحدية الأفعال، وهي غير واحدية العبادة، فالأحد لا يتغير في صفاته، والصفات تتغير في مراتبها، كزيد فإنه لا يتغير في صفاته، وكالقائم والقاعد والراكب فإنها تتغير في مراتبها، بخلاف الأحد.

ولأنَّ الواحد يدخل في العدد، ولو بضم آخر إليه، ولهذا قال أمير المؤمنين عليه السلام: «واحد لا بتأويل عدد»^(١)؛ لأنَّ الواحد قد يدخل في العدد في بعض الأحوال، فإذا أريد استعماله في حقه تعالى أحتيجَ إلى قيد أو تمة كما فعل عليه السلام، بخلاف الأحد.

ولأنَّ الواحد لا يستوعب الكثرة في وحدته، تقول: (ما في الدار واحد)، ويجوز أن يكون فيها اثنان؛ لأنه وجه من وجوه الأحد، كما هو شأن الصفة، بخلاف الأحد؛ فإنه يثبت بثبوتها القليل والكثير إذا قلت: (في الدار أحد)، وينتفي بانتفائه القليل والكثير إذا قلت: (ما في الدار أحد)، وفيه تنبيه وإشارة إلى القيومية في كل شيء.

ولذا قيل: (أن الواحد تسعة عشر وتماه أحد)، يعني: أن الأحد يراد منه معناه لا عدده فيكون عشرين، وهي كاف الكون المستديرة على نفسها، التي هي علة الموجودات.

وقولنا: (يثبت بثبوتها القليل والكثير)؛ لا نريد أن ثبوت الكثرة به إنما هو لانبساط معناه على الأفراد المتعددة على سبيل الشمول أو البدلية،

(١) أعلام الدين: ص ٦٩، الأمالي للطوسي: ص ٢٣، الأمالي للمفيد: ص ٢٥٥، وقد وردت هذه العبارة في بعض المصادر كالتالي: «أحد لا بتأويل عدد»، راجع الاحتجاج: ج ٢ ص ٣٩٩، تحف العقول: ص ٦٢، التوحيد: ص ٣٧، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٥١.

ليصدق عليه أنه كلّ أو كليّ؛ وإنما نريد أنه فرد بكمال البساطة، وإنما يتناول الكثير لوجوه له ومظاهر مع وحدته تحدث عنه عند الكثرة، وتُعدم عند الوحدة؛ ولهذا اختص بسورة التوحيد، ولذلك سميت هذه السورة سورة التوحيد، بخلاف (واحد) فإن حصول البساطة المطلقة إنما هي بتخصيص إرادة لها غير أصل الوضع لاستعماله في الأنواع والأجناس والمركبات.

إشكال وجوابه:

وأما قول بعضهم: (إذا كان لفظ الله علماً وجزئياً لزم أن يكون لفظه أحد في: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ لغواً، فينبغي أن يحمل الأحد على الواحد، وحينئذ يشكل تسميتها بسورة التوحيد؛ إلا أن يُقال: تسميتها باعتبار آخرها على طريقة عموم الاشتراك؛ لأنه يراد بلفظ (أحد) أحد معنيه أو لاً والآخر ثانياً).

ففيه: أن جزئياً إن أُريد به المعنى الاصطلاحي لم يصح؛ لاستلزامه لكليّ يدخل هو مع مشاركة من الأفراد الموجودة ولو بالفرض تحته -أي: تحت الكليّ-، وإن أُريد به معنى التشخيص لم يصح؛ لاستلزامه معنى التّحديد، وإن أُريد به معنى البساطة والتفرد الحقيقي لم يكن حمل أحد عليه لغواً، فلا حاجة إلى التّكليفات.

ولما امتنع في حقه تعالى أن يكن كلياً أو جزئياً، أو كلياً أو جزءاً، أو عاماً أو خاصاً، أو مطلقاً أو مقيداً، أو مبهماً أو متعيّناً؛ احتيج في إطلاق واحدٍ عليه إلى تخصيص إرادةٍ ليكون موافقاً لمعنى (أحد)، فإن معنى (أحد) البساطة والوحدة المنزهة عن الكلي والجزئي، والكل والجزء،

والعموم والخصوص ، والإطلاق والتقييد ، والإبهام والتعيين . . وغير ذلك في أصل الوضع ، وتناوله لشيء من ذلك إنما هو بتخصيص إرادة ما استعمل فيه من عموم وخصوص وحكاية وغير ذلك ؛ ولهذا لا تقول في فصيح الكلام : (زيد أحد) إلا على معنى الحكاية ، أو إرادة أخرى ، وتقول في فصيح الكلام : (زيد واحد) ، وتقول : (الله أحد) في فصيح الكلام بأصل الوضع ، ولا تقول : (الله واحد) ، إلا بتخصيص إرادة التفريد البحت فافهم .

ولما كانت الوحدة الاستفادة من الواحد لا تنافي مطلق الإشارة من دلالة اللفظ ؛ ولهذا قلنا : (إنَّ الأَحد هو الواحد في ذاته ، الواحد في صفاته ، الواحد في أفعاله ، الواحد في عبادته) فلا يعمُّ المراتب كما يعمُّها الأَحدُ؛ لم يحسن جعله في سورة التوحيد لِمَا يُراد بها من نفي مطلق الإشارة رداً عليهم حين قالوا : (هذه آلهتنا نشير إليها فأشر أنت إلى إلهك) ، فأنزل الله سورة التوحيد بالأحد الذي لا يجامع مطلق الإشارة ولو عقلية ولو في بعض المظاهر ، إذ لا يفقد في شيء ، قال تعالى : ﴿أُولَٰئِكَ يَكْفُرُ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(١) ، يعني : موجود في غيبتك وفي حضرتك ، وقال تعالى : ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾^(٢) ، وذلك بعد أن أتى بقوله : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ﴾ ؛ لأنه نبه بالهاء إلى ثابت ، وأنه ليس في جهة ؛ وإلا لكان مقصداً للإشارة بالواو التي يشار بها إلى نفي الجهات الست .

و(الله) علمٌ بالتغليب في الاستعمال على الذات الموصوف بجميع

(١) سورة فصلت: الآية ٥٢ .

(٢) سورة المؤمنون: الآية ١٧ .

الكمالات المنزهة عن كل ما يستلزم النقصان .

وقال الخليل بن أحمد : (إنه مرتجل ؛ لقوله تعالى : ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴾^(١) ، ولأنه لو حكمنا باشتقاق كل اسم لزم الدور أو التسلسل ، فلا بد أن تؤول الأسماء إلى جامد ؛ ولأن يكون هو الاسم الكريم أولى) .

والحق أنه مشتق ، واختلف فيما اشتق منه .

ف قيل : أنه مشتق من (لاه الشيء) إذ خفي .

وقيل : من (لاه) بمعنى تحير ؛ لتحير العقول في عظمته .

وقيل : من (لاه) بمعنى غاب ؛ لأنه لا تدركه الأبصار .

وقيل : من (لاه) بمعنى بعد ؛ لبعده عن الإدراك .

وقيل : من (آله بالمقام) إذ أقام به ؛ لعدم تغييره وتنقله .

وقيل : من (لاه يلوه) بمعنى ارتفع ؛ لارتفاع عز جلاله عن تمييز الوصف .

وقيل : من (وله الفصيل بأمه) إذ ولع بها ؛ لأن العباد مولهون ، أي :

مولعون بالتضرع إليه تعالى .

وقيل : من (آله) بمعنى فزع ؛ لأن الخلق يفزعون إليه .

وقيل : من (آله) بمعنى سكن ؛ لأن الخلق يسكنون إلى ذكره .

وقيل : من (الإلهية) وهي القدرة على الاختراع .

وقيل : من (آله) بمعنى عبد .

والإله : هو المستحق للعبادة ، أو المألوه أي : المعبود .

(١) سورة مريم : الآية ٦٥ .

والأخير هو المروي عن أهل العصمة عليهم السلام، وكل جهات الاشتقاقات المذكورة باعتبار عزته لا بُعدَ فيها.

فلما وقع محمولاً على (هو)، أو بدلاً منه، أو حقيقة ما عُنِيَ بالشأن منه، وهو - أي: هو - نبه على ثابت بكناية هويته بالهاء، غائب عن إدراك العقول والحواس، لا يُطلب في جهة من الجهات الست الظاهرة والباطنة؛ لخبفاء ظهوره بالواو، ومحمولاً عليه أحد، الذي يدل بأصل وضعه على البساطة المعرّاة عن الكليّة والجزئيّة، والجزء والكلّ، والعموم والخصوص، والإطلاق والتقييد. . وغير ذلك، وعن مقصد الإشارة مطلقاً، يعني: لا في الوقت ولا في المكان، ولا في الرتبة ولا في الجهة، ولا في الكم ولا في الكيف. . ولا في غير ذلك، كان - أي: الله - مُراداً منه مفاد الحموليّة والموضوعيّة، الذي هو مقتضى صحّة التوسُّط، ومفيداً لهما بالإطلاق التغليبي الاستعمالي بالذات وبالصفة الاتّصاف بصفات القدس، وصفات الإضافة وصفات الخلق.

ولأجل ذلك ناسب أن تكون هذه السورة سورة التوحيد، وحسن توجيه من وجه قوله عليه السلام: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلِمَ أَنَّهُ يُكُونُ [فِي آخِرِ الزَّمَانِ] أَقْوَامٌ مُتَعَمِّقُونَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، وَالآيَاتِ مِنْ سُورَةِ الْحَدِيدِ [إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾، فَمَنْ رَامَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَقَدْ هَلَكَ]»^(١)، أن المراد: أنه سبحانه أراد إعجازهم بهما،

(١) الرواية عن عاصم بن حميد عن الإمام علي بن الحسين عليهما السلام لما سأله عن التوحيد، راجع الكافي: ج ١ ص ٩١، التوحيد: ص ٢٨٢، بحار الأنوار: ج ٢ ص ٢٦٤، وما بين المعقوفتين نقلناه من المصدر.

بحيث لا يبلغون المراد منهما؛ لأنَّ المراد ليقتصروا عليها.

وقال الباقر عليه السلام : «الله؛ معناه المعبود، الذي أله الخلق عن درك ماهيته، والإحاطة بكيفيته»^(١)، وقال عليه السلام : «الأحد؛ الفرد المتفرد، والأحد والواحد بمعنى واحد»^(٢).

قوله عليه السلام : «بمعنى واحد» فيما يجتمعان فيه بالوصف، لا فيما يفرقان فيه، وقد مرّت الإشارة إلى ذلك.

(١) التوحيد: ص ٨٩، معاني الأخبار: ص ٧، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٢.

(٢) قال الباقر عليه السلام : «الأحد: الفرد المتفرد، والأحد والواحد بمعنى واحد، وهو المتفرد الذي لا نظير له، والتوحيد: الإقرار بالوحدة، وهو الانفراد، والواحد: المتباين الذي لا ينبعث من شيء، ولا يتحد بشيء. ومن ثم قالوا: إن بناء العدد من الواحد وليس الواحد من العدد؛ لأنَّ العدد لا يقع على الواحد، بل يقع على الاثنين، فمعنى قوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾؛ المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه والإحاطة بكيفيته، فرد بإلهيته، متعال عن صفات خلقه». (التوحيد: ص ٩٠، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٢).

﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾

وعنه عليه السلام عن أبيه الحسين بن علي عليهما السلام أنه قال :
«الصَّمَدُ؛ الذي لا جوفَ له .

والصمد : الذي قد انتهى سُودده .

والصمد : الذي لا يأكل ولا يشرب .

والصمد : الذي لا ينام .

والصمد : الدائم الذي لم يزل ولا يزال»^(١) .

فالأول : الذي لا مدخل فيه لغيره من مبين أو مماثل، أو مشابه أو مشارك، من ذات أو صفة، أو فعل أو أثر، من جميع المداخل والإدراكات، ولو بالفرض والاعتبار، أو التوهم والتجويز .

والثاني : هو الذي يستغني عن سواه، ويحتاج إليه من سواه، ولا تمكن فيه المساواة بينه وبين من سواه؛ لأنَّ احتياج كل من سواه إليه صفة كمال، والمساواة تستلزم فواتها، وعدمها نقص لا يجري على الوجوب والغنى المطلق .

والثالث : هو الذي لا يحتاج إلى مدد من غيره؛ من طعام وشراب، ظاهرين أو باطنين كالتعلّم، فإنَّ العلمَ طعام وشراب، قال تعالى :

(١) التوحيد: ص ٩٠، معاني الأخبار: ص ٧، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٣ .

﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴾^(١) ، أي : إلى علمه من أين يأخذه؟ ،
 ﴿ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴾^(٢) ، أي : العلم ، وعبادة الغير ، ومنه قوله عليه
 في حق الملائكة : « طعامهم التسييح [والتهليل] والتقديس»^(٣) ،
 وكالوجود والإيجاد ، قال العسكري عليه : «وروح القدس في جنان
 الصَّاقورة ، ذاق من حدائقنا الباكورة»^(٤) ، وكالاستعانة
 والاستجارة . . وأمثال ذلك ، ويجمعها الحاجة الممتعة من الأزل .

والرابع : هو الذي لا تجري عليه الغفلات ولا البدوات ؛ كالرضا
 والغضب ، والغفلة والتوجه ، والنوم واليقظة ، والذكر والنسيان . . وما
 أشبه ذلك من صفات الأفعال .

والخامس : هو الذي لا تتغير ذاته صفاته ، ولا تختلف حالاته .

وقال الباقر عليه : « كان محمد بن الحنفية (رضي الله عنه) يقول :
 الصمد ؛ القائم بنفسه ، الغني عن غيره»^(٥) .

يعني : الذي اعتماد وجوده وصفاته وقوامه بذاته .

وقال : «الصمد : السيد المطاع ، الذي ليس فوقه أمرٌ وناهي»^(٦) .

يعني : الذي يدخل كل من سواه تحت قهاريته ، ولا يدخل تحت

(١) سورة عبس : الآية ٢٤ .

(٢) سورة عبس : الآية ٢٥ .

(٣) تفسير فترات الكوفي : ص ١٨٥ ، بحار الأنوار : ج ٥٤ ص ٩٢ .

(٤) بحار الأنوار : ج ٢٦ ص ٢٦٥ ، وج ٧٥ ص ٣٧٨ .

(٥) التوحيد : ص ٩٠ ، المصباح للكفعمي : ص ٣٢٩ ، معاني الأخبار : ص ٧ ، المقام الأسنى :

ص ٥٥ ، بحار الأنوار : ج ٢ ص ٢٢٢ .

(٦) نفس المصادر السابقة .

قهارية أحد.

وسئل علي بن الحسين عليهما السلام عن الصَّمَد فقال: «الصمد؛ الذي لا شريك له، ولا يؤده حفظ شيء، ولا يعزب عنه شيء»^(١).

يعني: الصَّمَد هو الذي تفرّد بالصفة والفعل والملك والعبادة، وبه قوام كل شيء، ولا يغفل عن شيء.

وعن زيد بن علي بن الحسين عليهما السلام: «الصَّمَد؛ هو الذي إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، والصَّمَد؛ هو الذي أبدع الأشياء، فخلقها أضداداً وأشكالاً وأزواجاً، وتفرّد بالوحدة بلا ضد ولا شكل، ولا مثل ولا ند»^(٢)، يعني: هو العام القدرة، فليس عنده إيجاد شيء أسهل من إيجاد آخر، وهو الذي يخترع أصناف البدائع على ما يطابق الحكمة البالغة، من غير أن يحذو فيها حذو غيره، وهو الفرد الأحد المعنى، فلا ضد له يخالف ذاته، ولا شكل له غير علمه الذي هو ذاته، ولا مثل له إلا ما عرف من صفاته، وأظهر من آياته، ولا ندّ له مشارك في صفاته الذاتية.

وعن الصادق عليه السلام، جعفر بن محمد عن أبيه الباقر عن أبيه عليهما السلام: أن أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن علي عليهما السلام يسألونه عن الصَّمَد فكتب إليهم:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

أَمَّا بَعْدُ: فَلَا تَخَوْضُوا فِي الْقُرْآنِ، وَلَا تُجَادِلُوا فِيهِ، وَلَا تَتَكَلَّمُوا فِيهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَإِنِّي سَمِعْتُ جَدِّي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ

(١) نفس المصادر السابقة.

(٢) نفس المصادر السابقة.

بِغَيْرِ عِلْمٍ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَدْ فَسَّرَ الصَّمَدَ فَقَالَ:
﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (١) وَاللَّهُ الصَّمَدُ ﴿﴾، ثُمَّ فَسَّرَهُ فَقَالَ: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ (٢) ﴿وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾.

﴿لَمْ يَلِدْ﴾؛ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ شَيْءٌ كَثِيفٌ، كَالْوَلَدِ وَسَائِرِ الْأَشْيَاءِ
الْكثِيفَةِ الَّتِي تَخْرُجُ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ، وَلَا شَيْءٌ لَطِيفٌ كَالنَّفْسِ، وَلَا يَتَشَعَّبُ
مِنْهُ الْبَدَاوَاتُ كَالسِّنِّ وَالنُّوْمِ، وَالْخَطَرَةُ وَالْهَمُّ، وَالْحَزَنُ وَالْبَهْجَةُ،
وَالضَّحْكَ وَالْبُكَاءُ، وَالْخَوْفُ وَالرَّجَاءُ، وَالرَّغْبَةُ وَالسَّأَمَةُ، وَالْجُوعُ
وَالشَّبَعُ، تَعَالَى أَنْ يَخْرُجَ مِنْهُ شَيْءٌ، وَأَنْ يَتَوَلَّدَ مِنْهُ شَيْءٌ لَطِيفٌ أَوْ كَثِيفٌ.

﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾؛ لَمْ يَتَوَلَّدَ مِنْهُ شَيْءٌ، وَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ شَيْءٍ، كَمَا تَخْرُجُ
الْأَشْيَاءُ الْكثِيفَةُ مِنْ عُنَاصِرِهَا، كَالشَّيْءِ مِنَ الشَّيْءِ، وَالذَّابَّةُ مِنَ الذَّابَّةِ،
وَالنَّبَاتُ مِنَ الْأَرْضِ، وَالْمَاءُ مِنَ الْيُنَابِيعِ، وَالثَّمَارُ مِنَ الْأَشْجَارِ، وَلَا كَمَا
تَخْرُجُ الْأَشْيَاءُ اللَّطِيفَةُ مِنْ مَرَاكِزِهَا، كَالْبَصَرُ مِنَ الْعَيْنِ، وَالسَّمْعُ مِنَ الْأُذُنِ،
وَالشَّمُّ مِنَ الْأَنْفِ، وَالذَّوْقُ مِنَ الْفَمِ، وَالْكَلَامُ مِنَ اللِّسَانِ، وَالْمَعْرِفَةُ وَالْتَمِيزُ
مِنَ الْقَلْبِ، وَكَالنَّارُ مِنَ الْحَجَرِ، لَا بَلُّ هُوَ الصَّمَدُ، الَّذِي لَا مِنْ شَيْءٍ، وَلَا
فِي شَيْءٍ، وَلَا عَلَى شَيْءٍ، مَبْدَعُ الْأَشْيَاءِ وَخَالِقُهَا، وَمَنْشِئُ الْأَشْيَاءِ بِقُدْرَتِهِ،
يَتَلَاشَى مَا خَلَقَ لِلْفَنَاءِ بِمَشِيئَتِهِ، وَيَبْقَى مَا خَلَقَ لِلْبَقَاءِ بِعِلْمِهِ.

فَذَلِكُمُ اللَّهُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ
الْمُتَعَالِ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ» (١).

(١) التوحيد: ص ٩٠-٩١، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ١٨٩، عوالي اللآلي: ج ١ ص ١٧٤، بحار

وعن جابر بن يزيد قال؛ سألت أبا جعفر عليه السلام عن شيء من التوحيد فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَتْ أَسْمَاؤُهُ الَّتِي يُدْعَا بِهَا، وَتَعَالَى فِي عُلُوِّ كُنْهِهِ؛ وَاحِدٌ تَوْحِيدًا بِالتَّوْحِيدِ فِي تَوْحِيدِهِ، ثُمَّ أَجْرَاهُ عَلَى خَلْقِهِ، فَهُوَ وَاحِدٌ صَمَدٌ قُدُّوسٌ، يَعْبُدُهُ كُلُّ شَيْءٍ، وَيَصْمُدُ إِلَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ، وَوَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا»^(١).

فأشار إلى أن الصَّمَد هو الذي يعبد من سواه، وهو الذي يصمد إليه في الحوائج، وهو الذي أحاط بكل شيء علماً.

عن داود القسم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام؛ جعلت فداك ما الصمد؟ قال: «السَّيِّدُ الْمَصْمُودُ إِلَيْهِ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ»^(٢).

يعني: الذي يحتاج إليه في كل شيء من خلق ورزق، وحياة وممات، وما يتشعب عنها ويترتب عليها.

→

الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٣.

(١) الكافي: ج ١ ص ١٢٣، التوحيد: ص ٩٤، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٠.

(٢) الكافي: ج ١ ص ١٢٣، التوحيد: ص ٩٤، معاني الأخبار: ص ٦، بحار الأنوار: ج ٣ ص ٢٢٠.

﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾

﴿ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾

وأشار بقوله: ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴾ إلى وصف المعبود المشار إليه بـ(هو)، المبيّن بقول الله تعالى الموصوف بأحد، الذي هو الصمد، الذي لم يلد، يعني: لم يخرج منه شيء - كما مر - من ذات أو صفة، أو فعل ذاتي أو عرضي، على نحو ما ذكر في الحديث المذكور إذ لا زيادة على ما أشار إليه إلا ما هو متفرع عليه فلا نعيده.

﴿ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾، يعني: لم يكافئه، أي: يشاكله ويمثله، ويعادله ويساويه، أو يخالفه أو يضاده، أو يُنَادُهُ في ذاته أو في صفاته، أو في فعله أو في عبادته، أو في غناه وفاقه ما سواه إليه، أو في قِيُومِيَّتِهِ أو في قيامه على كل نفس بما كسبت، أو في إحاطته بما سواه، أو في تدبيره وتقديره، أو في ملكه أو في تصرفه، أو في أمره أو في هويته، أو في إلهيته أو في أحديته، أو في صمديته أو في استقلاله وتفرده، أو في إثباته على حاله، أو في معرفته أو في آياته، أو في أمثاله أو في كلامه، أو في شيء ما أو ليس له صاحبة ولا ولد، ولو فرضاً أو توهماً، أو احتمالاً أو اعتباراً، في كل جهة من جهات الفروض المحتملة، والتوهّمات الجائزة في حال من الأحوال، لا إله إلا هو الكبير المتعال.

وقال بعض أرباب البيان: (وجدنا أنواع الشرك ثمانية: النقص والتقلُّب، والكثرة والعدد، وكونه علّة أو معلولاً، والأشكال والأضداد، فنفى الله سبحانه عن صفته نوع الكثرة والعدد بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ونفى التقلُّب والنقص بقوله ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾، ونفى العلة والمعلول بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾، ونفى الأشكال والأضداد بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ دُكُفُؤًا أَحَدٌ﴾، فحصلت الوجدانية البحت).

ثم اعلم أنّ (أحد) في أول السورة - كما أشرنا لك - يدل على محض البساطة والوحدة العارية عن الكليّة والجزئية، والعموم والخصوص، والتشكيك والتواطؤ والترادف... وغير ذلك، فلا يصح معرفته بإثبات غيره ولا بنفيه - كما مرّ - وإنما تصح معرفته به عند نفي غيره، فأحديّته أحديّة حقيّة.

بخلاف (أحد) في آخر السورة، فإنّ أحديّته أحديّة حقيّة لغوية، أي على ما يعرفه أهل اللغة، فصدقه على القليل والكثير إثباتاً ونفياً إنما هو يتناول لفظه المطلق لغّةً، بخلاف (أحد) في أول السورة كما مرّ.

فضل قراءة سورة التوحيد

وروي أن النبي ﷺ بعث سرية، واستعمل عليها علياً ع، فلما رجعوا سألهم فقالوا: كل خير، غير أنه قرأ بنا في كل الصلاة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.

فَقَالَ: يَا عَلِيُّ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟.

فَقَالَ: لِحُبِّي لـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا أَحَبَبْتُهَا حَتَّى أَحَبَّكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ «^(١)».

وقال رسول الله ﷺ: «من قرأ قل هو الله أحد حين يأخذ مضجعه غفر الله له عز وجل ذنوب خمسين سنة»^(٢).

وعن جعفر بن محمد عن أبيه ع: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى عَلَيَّ عَلَى سَعْدٍ

(١) التوحيد: ص ٩٤، وسائل الشيعة: ج ٦ ص ٤٩، بحار الأنوار: ج ٨٢ ص ٣٦، وج ٨٩ ص ٣٤٨.

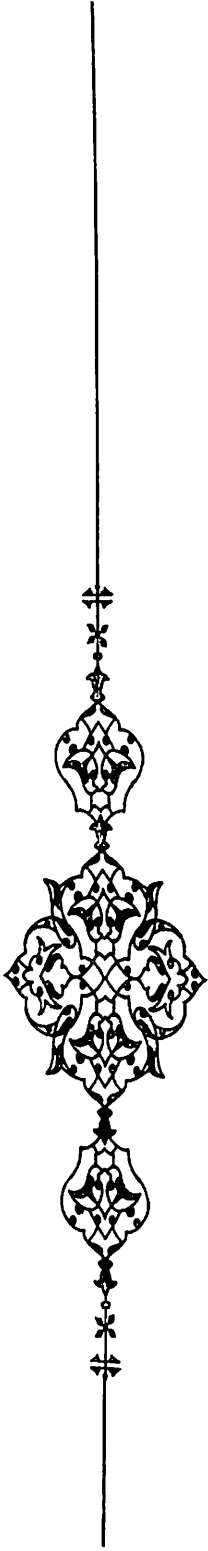
(٢) الأمالي للصدوق: ص ١٤، روضة الواعظين: ج ٢ ص ٣١١، مكارم الأخلاق: ص ٢٨٨. وقد وردت هذه الرواية في بعض المصادر بالشكل التالي: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ مَرَّةً حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً». راجع: الكافي: ج ٢ ص ٦٢٠، وسائل الشيعة: ج ٦ ص ٢٢٧، التوحيد: ص ٩٥، ثواب الأعمال: ص ١٢٨، جامع الأخبار: ص ٤٤، مفاتيح الفلاح: ص ٢٧٤.

بْنِ مُعَاذٍ فَقَالَ: لَقَدْ وَافَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ سَبْعُونَ أَلْفًا وَفِيهِمْ جَبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ، فَقُلْتُ لَهُ: يَا جَبْرَائِيلُ! بِمَا يَسْتَحِقُّ صَلَاتِكُمْ عَلَيْهِ؟
فَقَالَ: بِقِرَاءَتِهِ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾. قَائِمًا وَقَاعِدًا، وَرَاكِبًا وَمَاشِيًا،
وَدَاهِبًا وَجَائِيًا»^(١).

وعن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «مَنْ قَرَأَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾
مَرَّةً وَاحِدَةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، وَثُلُثَ التَّوْرَةِ، وَثُلُثَ الْإِنْجِيلِ، وَثُلُثَ
الزَّبُورِ»^(٢).

وصلى الله على محمد وآله^(٣) . .

(١) الكافي: ج ٢ ص ٦٢٢، وسائل الشريعة: ج ٦ ص ٢٢٢، إرشاد القلوب: ج ١ ص ٨٤، ص ٨٥،
أعلام الدين: ص ٢٨٦-٢٨٧، الأمالي للصدوق: ص ٣٩٦، الأمالي للطوسي: ص ٤٢٧،
التوحيد: ص ٩٥، ثواب الأعمال: ص ١٢٨، الدعوات: ص ٢١٦.
وجاء في جامع الأخبار، رواية أكملت هذه الرواية بقول النبي ﷺ: «من قرأ قل هو
الله أحد نظر الله إليه ألف نظرة بالآية الأولى، وبالآية الثانية استجاب الله له ألف
دعوة، وبالآية الثالثة أعطاه الله ألف مسألة، وبالآية الرابعة قضى له ألف حاجة، وكل
حاجة خير له من الدنيا والآخرة». (جامع الأخبار: ص ٤٤).
(٢) وسائل الشريعة: ج ٦ ص ٢٢٥، التوحيد: ص ٩٥، بحار الأنوار: ج ٨٩ ص ٣٤٨.
(٣) هذا بعض ما عثرنا عليه من تفسير الشيخ لسورة التوحيد كاملةً وسيأتي في الأجزاء
الآتية تفاسير موسَّعة حولها بمشيئة الله، راجع للاطلاع فهرس مصادر التفسير.



تفسير لسورة البقرة

الحروف المقطعة في أوائل السُّور^(١)

اعلم؛ أن الحروف المقطعة في أوائل السُّور هي الحروف النورانية على اصطلاح علماء الجفر، وهي أربعة عشر حرفاً، تجمعها قولك: (صراط عليّ حقٌ نمسكه)^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٨٢ س ٣١.

وراجع: مجمع التفاسير، ص ٢٦، ف ١٠٠/٦.

(٢) قال الكفعمي: (اختلف في الحروف المفتوح بها السور على أقوال:

الأول: أنها من المتشابهات التي لا يعلم تأويلها إلا الله، وهو المروي عن الأئمة عليهم السلام.

الثاني: أنها من أسماء السور ومفاتها.

الثالث: أن المراد بها أسماء الله تعالى: لأنَّ علياً عليه السلام كان يقول في دعائه: يا كهيعص

ويا حم عسق، و لعله أراد: يا منزلهما.

الرابع: أن المراد بها الدلالة على أسمائه تعالى، فمعنى ﴿الْمَرْ﴾: أنا الله أعلم، و ﴿الْمَرْ﴾:

أنا الله أعلم و أرى، و ﴿الْمَصَّ﴾: أنا الله أعلم وأفضل، والكاف في ﴿كَهَيْعَصَ﴾: من

كاف، والهاء من هاد، والياء من حكيم كذا، والعين من عليم، والصاد من صادق.

وقيل: الكاف؛ كربلاء، والهاء؛ هلاك العترة، والياء؛ يزيد، والعين؛ عطش الحسين،

والصاد؛ صبره.

وقيل: الألف: يدل على اسم الله، واللام: على اسم جبرئيل، والميم: على اسم

محمد صلى الله عليه وآله وسلم، أي: القرآن منزل من الله بلسان جبرئيل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

وقيل: الألف؛ مفتاح اسم الله، واللام؛ مفتاح اسم اللطيف، والميم؛ مفتاح اسم

محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

وقال أهل الإشارة: الألف: من أنا، واللام: من لي، والميم: من مني، فأشار بالألف إلى

أنه الكل، وباللام إلى أن له الكل، وبالميم إلى أن منه الكل.

وهي الحروف السَّعيدة، وباقي الحروف سواها ظلمانية منحوسة، وفيها من كلِّ نوعٍ من الحروف نصفه؛ من المهموسة خمسة: (الصَّاد، والحاء، والسَّين، والكاف، والهاء)، والمهموسة عشرة، ومن المجهورة نصفها تسعة: (اللام، والقاف، والرَّاء، والألف، والنون، والميم، والطاء، والياء، والعين)، وكذلك الشَّديدة، والقلقلة، والمذلقة، وسائر الصِّفات المذكورة في كتب أهل التَّجويد.

→

وقيل: الألف من الآلاء، واللام من اللطيف، والميم من المجيد، أقسم سبحانه من آياته ولطفه و مجده.

وقيل: الألف من أقصى الحلق وهو مبدأ المخارج، واللام من طرف اللسان وهو وسطها، والميم من الشفة وهو آخرها، جمع سبحانه بينها في ﴿الْمَرْ﴾ إيماء إلى أن العبد ينبغي أن يكون أول كلامه ووسطه وآخره في ذكره تعالى.

وذكر الثعلبي في تفسيره عن علي عليه السلام في قوله تعالى ﴿الْمَرْ﴾: «إن في الألف ستة صفات من صفاته تعالى، الأول: الابتداء؛ فإنه تعالى ابتداء جميع الخلق، والألف ابتداء الحروف.

الثاني: الاستواء؛ فإنه تعالى عادل غير جائر، والألف مستوفي ذاته.

الثالث: الانفراد؛ فإنه تعالى فرد، والألف فرد.

الرابع: اتصال الخلق بالله والله تعالى لا يتصل بهم، وكذلك الألف لا يتصل بالحروف وهي المتصلة به.

الخامس: أنه تعالى مباين لجميع خلقه بصفاته، والألف مباين لجميع الحروف.

السادس: أنه تعالى سبب ألفة الخلق، وكذلك الألف سبب ألفة الحروف».

وعن علي عليه السلام: «أن لكل كتاب صفوة، وصفوة القرآن حروف التهجي».

وعن الشعبي: (أن لله تعالى في كل كتاب سرّاً، وسره في القرآن حروف الهجاء المذكورة).

قلت: وهذه الحروف إذا جمعتها وحذفت المتكرر كانت: «علي صراط حق نمسكه».. (بحار الأنوار، ج ٨٨، ص ١٠-١١).

وهي -أي: الحروف النورانية المقطّعة أوائل السُّور- أربعة عشر حرفاً؛ بعدد منازل القمر الطالعة، والظلمانية أربعة عشر عكسها، بعدد المنازل الهابطة.

وإنما كانت أربعة عشر؛ لأنها متضمنة للمبادئ الأربعة، التي دار عليها الوجود: (الخلق، والرزق، والحياة، والممات) من فوارة النور، واستواء الرَّحمن على العرش؛ بإعطاء كلِّ ذي حقِّ حقه بمسألته وعطيته، وإنما وهبهم ما سألوه من نعمه، فهو الوهاب والجواد، الوهاب: أربعة عشر، والجواد: أربعة عشر، و(يد) -المعبر عنها بالقدرة وبالنعمة-: أربعة عشر.

فظهر هذا العدد الشَّريف في هذه الحروف الشريفة؛ لكونها قرينة لقصة الياقوت، وأبواباً للملك والملكوت والجبروت، وسراً مقنعاً بالسُّر من اللاهوت.

الحروف النورانية^(١):

قال: (واعلموا بأنَّ هذه الحروف هي حروف النورانية التي توشَّحت^(٢) بها أوائل السُّور، وعددها نيف وسبعون حرفاً بالترار، وأربعة عشر حرفاً من غير ترار، في تسع وعشرين سورة).
وجه كونها نيفاً وسبعين حرفاً؛ ظهورها بالعدد الكامل في مرتبة الآحاد بالسَّبعة، وفي مرتبة العشرات بالسَّبعين.

(١) المصدر: (الرسالة الفارسية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٧٤ س ٢٧، إلى ص ٢٧٥ س ١.

(٢) في المخطوطة: (توحشت).

ووجه كونها أربعة عشر من غير تكرير؛ أن هذا العدد هو عدد (يد)، قال تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(١)، و﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾^(٢)، ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(٣)، اليد اليمنى الحروف النورانية، وتلك قبل قال تعالى: «سبقت رحمتي غضبي»، فلذلك أطلق عليها اليمين والشمال؛ ولأن الحروف هي الإبداع الثاني، وهي مظاهر لتلك الحروف الأولى بعد الألف الأول، التي هو النفس الرحماني.

وأما هذه الألف الذي في أبجد فهي الهمزة، وهي شرارة من تلك النار، وذرة من ذلك الغبار.

وقوله: (في تسع وعشرين سورة) كونها في تسع وعشرين سورة؛ إشارة إلى عدد الحروف بعد الألف اللينة على تأليف أهل التهامية وأسراره بذكر (لام ألف) من حروف الهجاء، وهو مظهر الألف الأول وصورة له، ولهذا قيومية بهذه الحروف، كما لذلك الألف الأول.

وإنما ذكرت الحروف النورانية التي هي قسبة الياقوت ذات الأربعة عشر مقاماً ولم تذكر الظلمانية معها؛ لتأصلها وتبعية تلك، فترك ذكرها في مقام النور إشارة إلى عدمها فيه، وإن وجدت ثانياً وبالعرض به ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾^(٤)؛ إشارة إلى أن القمر يزيد إلى أربع عشرة بعدد النورانية، وينقص في أربع عشرة ليلة بعدد الظلمانية، وإشارة إلى

(١) سورة الفتح: الآية ١٠.

(٢) سورة الذاريات: الآية ٤٧.

(٣) سورة المائدة: الآية ٦٤.

(٤) سورة يس: الآية ٣٩.

النفس الكلية، وظهورها في العلويات الأربعة عشر غيباً وشهادة نورانية،
وفي السفليات الأربعة عشر غيباً وشهادة ظلمانية إلى أسبوعي النفس
الفلسفية.

﴿ التمر ﴾^(١)

قال: (. . . براعة سورة البقرة هي "ألف لام ميم" . . .)
 وإنما قال: (براعة سورة البقرة)؛ لأنَّ سورة البقرة عبارة عن هذه
 الأحرف الثلاثة، وهو أصحُّ التَّفاسير فيها من باب الحقيقة .
 فالألف: إشارة إلى القلم الجاري في السُّطور، وهو هنا الرُّوح
 المذكور؛ لأنَّه الأب المرَبِّي، والصَّابع المتهبِّي^(٢) .
 واللام: إشارة إلى اللُّوح المحفوظ؛ لكونه للنُّطفة حفوظ، وهو البدر
 المنير، وماء البئر، وهي النَّفس، يعني: الباء الموحدة، وهي المرتبة الثانية
 للألف، وأوَّل بنيانه ومركِّبه، وإنَّما يظهر الألف في الميم التي هي نصف
 الفاء بواسطة اللام .
 والميم: إشارة إلى الأرض المقدَّسة في الجنَّتين المدهامتين، فهذا مقابلة
 الصُّورة للأ نموذج والنَّقش والتَّجلي عليه، فإذا سرت الجبال رأيت الأرض
 بارزة .

(١) المصدر: (الرسالة الفارسية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٧٤ س ١٢ إلى س ١٦ .

(٢) هكذا ورد في المخطوطة .

﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾^(١)

الهدى : التقوى ، كما قيل في قوله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ ،
 فيكون تقوى ، أي : باعث تقوى ومحدثها ، أو زائدها .
 والمتقين : على معنى زائدها ظاهر ، وعلى إحداث التقوى يكون المعنى
 هدى وتقوى لمن يقبل ، أو للمستحقين المتأهلين لها ، أو باعتبار ما يؤول
 بها أمرهم إلى الاتصاف بها .

[وسيأتي بيان معنى التقوى وأقسامه وشرحها في الآية ١٩٧ :
 ﴿ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى ﴾ من هذه السُّورة ، وآية : ٢٧ ؛
 ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ من سورة المائدة وغيرهما] .

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرحه على قوله ﷺ: «وأعزكم بهداه». ج ١
 ص ٢٧٤، (كرمان) ص ٤٢٩ (إحقاقي).

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ
وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ
تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ
أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾ ﴾

﴿ عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾ (١)

قال الصادق عليه السلام، في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا

نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾: «أن العبد؛ عين وباء ودال .

فالعين: علمه بالله .

والباء: بونه عن الخلق .

والدال: دنوه من الخالق بغير إشارة ولا كيف» (٢) .

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وأشهد أن محمداً عبده...» . ج ١

ص ٣٠٨ . (كرمان)، ص ٣٥٨ . (إحقاقي)، كتاب الرجعة: ص ٩٢ .

(٢) مصباح الشريعة: ص ٩، تفسير نور الثقلين: ج ١ ص ٤٢ .

﴿ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾^(١)

في الاحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام : «لقد مررنا مع رسول الله ﷺ بجبل ، وإذا بالدموع تخرج من بعضه ، فقال له : ما يبكيك يا جبل؟ .

فقال : يا رسول الله ﷺ ! كان المسيح مرّ بي ، وهو يخوف الناس بنار وقودها الناس والحجارة ، فأنا أخاف أن أكون من تلك الحجارة .

قال : لا تخف ، تلك الحجارة الكبريت ، فقرّ الجبل وسكن وهدأ ، [وأجاب لقوله ﷺ] «^(٢) .

وفي تفسير القمي عن الصادق عليه السلام قال : «إنّ ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنّم ، وقد أطفأت سبعين مرّة بالماء ثمّ التّهبت ، ولولا ذلك ما استطاع آدمي أن يطفئها ، وإنها ليؤتى بها يوم القيامة حتى توضع على النار ، فتصرخ صرخة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه فزعاً من صرختها»^(٣) .

أقول : وهذا الحديث الأخير يشير إلى العدد الذي أشرنا إليه في نسبة مكاره الدنيا إلى مكاره الآخرة ، وإنّ رتبة ما يبلغ حدّ القتل منها في شدّته إذا ضوعف اشتداده أربعة آلاف مرّة وتسعمائة مرّة ساوى نظيره من مكاره الآخرة ؛ لأنّ قوله عليه السلام : «جزء من سبعين جزءاً من نار جهنّم» ، يُراد منه الشعاع المعبر عنه بالفاضل في بعض الأخبار .

(١) المصدر: شرح العرشية: ج ٢ ص ١٨٢ س ١٢ إلى ص ١٨٣ .

(٢) الاحتجاج: ج ١ ص ٢٢٠ ، بحار الأنوار: ج ١٠ ص ٤٠ . وج ١٧ ص ٢٨٨ .

(٣) تفسير القمي: ج ١ ص ٣٦٦ ، الزهد: ص ١٠١ ، بحار الأنوار: ج ٨ ص ٢٨٨ .

وقوله **عَلَيْكُمْ** : «وقد أطفأت سبعين مرة بالماء»؛ إشارة إلى شعاع الشعاع، وفاضل الفاضل، فالأصل في الآخرة، وشعاعه في البرزخ، وشعاع الشعاع في الدنيا؛ فافهم.

ولمّا كان الجمر المعروف هو الباقي من الحطب بعدما تحرقه النار، فهو ميراث الحطب بعد ذهاب صورته النوعية، وكان حطب جهنم الناس والحجارة، وقد تمت عليهم كلمة الله؛ بأن يُعيد منهم ما أكلته النار ليدوقوا العذاب، كانت أجسامهم وأجسادهم وأفئدتهم وقلوبهم التي هي حطب جهنم في الحقيقة هي جمرها؛ لأن أجسامهم بعد حرقها تورث أفئدة، والقلوب تورث قلوباً كذلك، أي: هي عين الأولى، فهم الحطب، وهم الجمر.

والذي تفيدُه الأدلة النقلية عنهم **عَلَيْكُمْ**؛ أن لهم حالتين: حالة الحطب، وحالة الجمر، على التعاقب من غير فصل ولا استقرار، ففي حالة الإعادة هم حطبها، وفي حالة الإحالة والاحتراق هم جمرها.

وقولي: (من غير فصل ولا استقرار)؛ تنبيه على نكتة، وهي أنهم لو حصل لهم استقرار في الاحتراق أنا ما لأدركوا التخفيف، ولو حصل لهم استقرار في حال الإعادة لا نقطع التآلم أنا ما؛ لأن تآلمهم إنما هو بتقطع أعضائهم، وإذابة أوصالهم، فلو فقدوا التقطيع والإذابة انقطع عنهم التآلم، ولو فقدوا الإعادة لاستراحوا في العدم، ولكن الإعادة والإحراق والتقطيع تجري عليهم على نحو السيلان والاتصال، من غير فصل ولا استقرار، وإن كانا على التعاقب.

ومثاله في الشاهد: تعاقب الليل والنهار فافهم.

﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا
 الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ
 مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

نعيم جنتي الدنيا والآخرة^(١) :

إنَّ نعيم جنة الدنيا مشابه لنعيم الدنيا ، بمعنى : إن جميع ما في الدنيا
 من الفواكه والمطاعم والملابس والسلطنة والعزة مشابه لما في جنة الدنيا ؛
 لأنَّ تلك هي الأصل ، وإنَّما هذه مثال وتذكرة وذكرى للذاكرين ، وكذلك
 ما في جنة الدنيا مثال وذكرى لجنة الآخرة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله
 تعالى : ﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ
 قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا ﴾ ، وقوله ﷺ : « الدنيا مزرعة الآخرة »^(٢) .

فلا يكون شيء هناك إلا وله مثل آية يستدل بها عليه في الدنيا ، ولهذا
 لما سأل الخبر النصراني محمد بن علي الباقر عليه السلام عن أهل الجنة : كيف

(١) المصدر: (الرسالة الخاقانية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٢١ س ٩، رسائل الحكمة: ص ٩٩.

(٢) إرشاد القلوب: ج ١ ص ٨٩، عوالي اللآلي: ج ١ ص ٢٦٧، مجموعة ورام: ج ١ ص ١٨٢.

صَارُوا يَأْكُلُونَ وَلَا يَتَغَوِّطُونَ؟!، أَعْطِنِي مِثْلَهُمْ فِي الدُّنْيَا.

فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَذَا الْجَنِينُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُ أُمُّهُ وَلَا يَتَغَوِّطُ»^(١).

حتى أنه لما ثبت أن في الجنة أشجاراً تنبت بنساء معلقات بشعورهن؛ خلق الله لذلك مثلاً، وهو ما في جزائر الواق واق، فإن هنالك أشجاراً تحمل بنساء أجمل ما وجد في الدنيا.

ولقد نقل المؤرخون: أن بعض المسافرين إلى تلك النواحي دخل هذه الجزيرة، وقطف منها نساءً، وواقعها، ووجد لذة لم يجدها في نساء أهل الدنيا، وذكروا أنها إذا رأت الرجل أومأت إليه بيدها: أن أقبل، وتقول في كلامها: واق واق، ولهذا سُميت جزيرتهم: (جزائر الواق واق)^(٢).

وقوله -أدام الله جميل بقائه، وأمد بتأييده من نصره وعطائه-: وهل

(١) الكافي: ج ٨ ص ١٢٢، تفسير القمي: ج ١ ص ٩٨، بحار الأنوار: ج ٨ ص ١٢٢ وج ١٠ ص ١٤٩.
(٢) نقل عبد الله الزاهد في كتابه: (عجائب الملكوت) تفاصيل حول هذه الجزيرة، ونقل أيضاً خريطة للعالم منسوبة للإدريسي تعين مكانها، وقال بعد ذلك: (ولقد ثبت في الأخبار أن في الجنة أشجاراً تنبت بنساء من الحور العين، فعن أبي عبد الله عليه السلام في الحديث: «على حافتي ذلك النهر - يعني: نهر الكوثر - جوارى نابتات، كلما قلمت واحدة تنبت أخرى»، وعن رسول الله ﷺ: «من قال لا إله إلا الله: غُرست له شجرة في الجنة من ياقوتة حمراء، نبتها في مسك أبيض، أحلى من العسل، وأشد بياضاً من الثلج، وأطيب ريحاً من المسك، فيها مثال ثدي الأبقار».

فهذه هي الأصل في الجنة، وفي الأرض إن صدقت حكاية جزيرة الواق واق فهي المثال، والله تعالى أعلم). راجع عجائب الملكوت: ص ١٥٧-١٥٨.

وراجع للرواية الأولى الكافي: ج ٨ ص ٢٣١، تأويل الآيات: ص ٦١٨، تفسير القمي: ج ٢ ص ٨١، معاني الأخبار: ص ١٨٢، بحار الأنوار: ج ٨ ص ١٢٠.

وللرواية الثانية الكافي: ج ٢ ص ٥١٧، جامع الأخبار: ص ٥٠، وسائل الشيعة: ج ٧ ص ٢٠٩، المحاسن: ج ١ ص ٢٠، بحار الأنوار: ج ٨ ص ١٨٢.

فيها نكاح أم لا؟ .

جوابه : أن تلك الجنة مظهر لجنّة الآخرة ، والدنيا مثال لها ، فكل ما يوجد في الدنيا يوجد في جنّة الدنيا ، وما يوجد في جنة الدنيا يوجد في جنة الآخرة ، فكما في الدنيا وفي الآخرة نكاح ؛ ففي جنة الدنيا نكاح . لكنّ بعض العلماء سُئل عن ذلك فقال : الأدلة خالية من ذلك ، وتوقّف في الجواب ، ولكن أقول : أن الأدلة مصرّحة بذلك ، منها ما أشار إليه عليه السلام بقوله : «الدنيا مزرعة الآخرة»^(١) ، وقوله تعالى : ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾ ، وكذلك من الأدلة : أن آدم وحواء خُلقا في الجنة ، وسكنا فيها ، ونكح فيها .

(١) سبق ذكر مصدره فيما قبل .

﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

القبر الأول^(١):

الطبيعة: هي القبر الأول قبل الدنيا، وهو المشار إليه بقوله تعالى:
﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾
يعني: وكنتم أمواتاً قبل هذه الدنيا، وذلك بعد أن كلفهم في عالم الدرّ، فقال
لهم: ألسن بربكم؟

قالوا: بلى.

فأجاب من أجاب، وأنكر من أنكر، وسكت من سكت.

ثم كسرهم في الطبيعة؛ فكانوا طيناً وتراباً.

ثم أحياكم، أي: بعثكم من قبور طبائعكم، كما قال تعالى: ﴿ أَوْ مَنْ

كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ ﴾^(٢)، نزلت في

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وقبوركم في القبور»، ج ٤ ص ٦٩.

(كرمان)، ص ٩١. (إحقاقي).

(٢) سورة الأنعام: الآية ١٢٢.

شأن من كانوا أمواتاً بالكفر والنفاق^(١).

(١) عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي حَمَزَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «... قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ تَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ ، فَالْحَيُّ الْمُؤْمِنُ الَّذِي تَخْرِجُ طِينَتَهُ مِنَ طِينَةِ الْكَافِرِ، وَالْمَيِّتُ الَّذِي يَخْرِجُ مِنَ الْحَيِّ هُوَ الْكَافِرُ الَّذِي يَخْرِجُ مِنَ طِينَةِ الْمُؤْمِنِ، فَالْحَيُّ الْمُؤْمِنُ، وَالْمَيِّتُ الْكَافِرُ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ فَكَانَ مَوْتُهُ اخْتِلَاطَ طِينَتِهِ مَعَ طِينَةِ الْكَافِرِ، وَكَانَ حَيَاتُهُ حِينَ فَرَّقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَيْنَهُمَا بِكَلِمَتِهِ». (الكافي: ج ٢ ص ٥، بحار الأنوار: ج ٦٤ ص ٨٧).

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ
فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

جمعُ بين الآيات، ومعنى السماء والاستواء^(١) :

قال -سلمه الله تعالى- : ما الجمع بين ما دل على سبق خلق السماء على الأرض من الأدلة، وبين قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ ، وما يُراد بهذه السماء وهذا الاستواء؟ .

أقول : الجمع بين الدليلين ؛ إنه لما رَمَقَ الماء بعين الهبة فَذَابَ وَزِيدَ وارتَفَعَ دُخَانُهُ ؛ وكان الزَّبِدُ والدُّخَانُ فصعد الدُّخَانُ ، وكان الدخان قد أخذ في الصعود لطيفه قبل بدء الزبد ، وارتفع آخره عند انتهاء الزبد ؛ خلق الأرض وأقواتها من الزبد في أربعة أيام .

ثم توجه وجه المشيئة إلى الدخان الصاعد ، فخلق من وسطه فلك الشمس ؛ وذلك لاستوائه في اللطافة والغلظ ، وخلق فلك القمر ، وفلك زحل ، وفلك عطارد ، وفلك المشتري ، وفلك الزهرة ، وفلك المريخ ؛ فصار الاستواء إلى السماء بعد الأرض ، والسماء دخان موجودة ، وهو قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ دَعْوَةً ﴾

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ص ٢٨١ س ٧ إلى ١٥ .

أَنذَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِّن فَوْقِهَا وَيَبْرُكُ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَامًا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٢﴾ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴿١٣﴾ (١).

فكان كون السماء قبل كون الأرض ، وكان عين الأرض قبل عين السماء ، فكلما لطفَ وعلا تأخرت صورته الجسمانية ، ولذا قلنا : فلك القمر ، وفلك زحل .

وهذه السماء هي المعلومة ، وإذا أُريد بالسَّماء غير المعلوم أُريد بالأرض أرض المراد .

وأما الاستواء هنا : فالمراد به الالتفاف ، أي : توجُّه وجه المشيئة والقدر .

(١) سورة فصلت: الآيات ٩-١٠-١١ .

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۗ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٢٦﴾

علة استخلاف آدم^(١):

طاقة العبد قد تكون لوجوده، وقد تكون بتمم؛ فربما يكون الشيء لا يطبق بنفسه يطبق بالتمم، فالتمم معين، والواسطة راقبة ومترجم. فالتمم؛ كرفع إدريس وعيسى عليهما السلام إلى السماء، إذ لا يقدران بذاتهما على الصعود إلَّا بالملك المتمم لهما قابلية الصعود. والواسطة؛ كأدم عليه السلام في إنبائه الملائكة بأسماء الأشياء، فإن الملائكة لا يتحملون تعلم أسماء الأشياء بغير واسطة آدم عليه السلام، وإلَّا كان لهم أن يقولوا: يا ربنا! أنت علمت آدم الأسماء، ولو علمتنا الأسماء لتعلمناها. فلا تكون لاختيار الله تعالى للبشر مزية على الملائكة، فإنه تعالى لما اعترض عليه ملكان، ورضي بعض الملائكة باعتراضهما؛ ردَّ الله تعالى عليهم اعتراضهم بـ: ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾، يعني: أني ما جعلت

(١) المصدر شرح الرسالة العلمية: ص ١١٢ س ١٨.

خليفة إلا من هو أولى بالاستخلاف منكم؛ لأنه أعلم منكم، وأحمل للعلم منكم، فلوا كانوا يحتملون الذي علمه؛ لكانوا يقولون: إنما علم الأسماء لما علمته، ولو علمتنا علمنا. ولكنهم قبلوا ولم يعترضوا، لعلمهم أنهم لا يعلمون الأسماء، إلا بواسطة آدم عليه السلام.

معنى استنكار الملائكة ولواذهم بالعرش^(١):

وأما معنى استنكار الملائكة لخلق آدم عليه السلام؛ لأنهم أكلوا من ورق تلك الشجرة، التي أكل آدم عليه السلام من ثمرتها، فلهذا وجدوا في أنفسهم لما رأوا طاعتهم وعصيان الجن والنسانس، فباعدهم من العرش خمسمائة عام، فلاذوا بالعرش، وأشاروا بالأصابع، فنظر الرب إليهم، فنزلت الرحمة، فوضع لهم البيت المعمور، وهو صورة العرش، فقال: طوفوا به، ودعوا العرش، فإنه لي رضا.

وكان أولئك بعضاً من الملائكة^(٢).

(١) المصدر (الرسالة القطيفية) جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٨٧ س ١٢.

(٢) عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: « ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّىْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيفَةً ۗ قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيْهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ ۗ ﴾ : رَدُّوْۤا عَلٰى اللّٰهِ فَقَالُوْۤا:

﴿ اَتَجْعَلُ فِيْهَا ۗ ﴾ ، وَاِنَّمَا قَالُوْۤا ذٰلِكَ بِخَلْقِ مَضٰى يَعْزِي الْجَانَّ بَيْنَ الْجِنَّ ۗ ﴾ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۗ : فَمَنْوَا عَلٰى اللّٰهِ بِعِبَادَتِهِمْ اِيَّاهُ ، فَاَعْرَضَ عَنْهُمْ ، ثُمَّ عَلَّمَ اٰدَمَ

الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا ، ثُمَّ قَالَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ : اَنْبِئُوْنِىْ بِاَسْمَاءِ هٰۤؤُلَآءِ . قَالُوْۤا : لَا عَلَمَ لَنَا .

قَالَ : يَا اٰدَمُ اَنْبِئْهُمْ بِاَسْمَائِهِمْ . فَاَنْبَاَهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : اسْجُدُوْۤا لِاٰدَمَ .

فَسَجَدُوْۤا ، وَقَالُوْۤا فِى سُجُوْدِهِمْ فِىْ اَنْفُسِهِمْ : مَا كُنَّا نَظُنُّ اَنْ يَخْلُقَ اللّٰهُ خَلْقًا اَكْرَمَ عَلَيْهِ

مِنَّا ، نَحْنُ خَزَانُ اللّٰهِ وَجِيْرَانُهُ ، وَاَقْرَبُ الْخَلْقِ اِلَيْهِ .

فَلَمَّا رَفَعُوْۤا رُؤُوْسَهُمْ قَالَ : اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ اِنِّىْ اَعْلَمُ مَا تَبْدُوْنَ مِنْ رَدِّكُمْ عَلٰى وَمَا كُنْتُمْ

ومعنى لواذهم بالعرش؛ أنهم مدُّوا أعينهم وأيديهم بالرجاء إلى باب الكرم، فرحمهم.

→ تَكْتُمُونَ؛ ظَنَّنَا أَنْ لَا يَخْلُقُ اللَّهُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا. وَهُمْ الَّذِينَ أَمَرُوا بِالسُّجُودِ فَلَاذُوا بِالْعَرْشِ، وَأَنَّهَا كَانَتْ عَصَابَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ، وَهُمْ الَّذِينَ كَانُوا حَوْلَ الْعَرْشِ، لَمْ يَكُنْ جَمِيعُ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ قَالُوا: مَا ظَنَّنَا أَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا، وَهُمْ الَّذِينَ أَمَرُوا بِالسُّجُودِ فَلَاذُوا بِالْعَرْشِ، وَقَالُوا بِأَيْدِيهِمْ - وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ يُدِيرُهَا - فَهُمْ يَلُودُونَ حَوْلَ الْعَرْشِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. فَلَمَّا أَصَابَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَطِيئَةَ جَعَلَ اللَّهُ هَذَا الْبَيْتَ لِمَنْ أَصَابَ مِنْ وَلَدِهِ خَطِيئَةً أَتَاهُ فَلَاذٌ بِهِ مِنْ وَلَدِ آدَمَ كَمَا لَأَذٌ أَوْلَئِكَ بِالْعَرْشِ... (مستدرک الوسائل: ج ٩ ص ٣٧١، تفسير العياشي: ج ١ ص ٣١، بحار الأنوار: ج ٩٦ ص ٢٠٥-٢٠٦).

﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي

بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾

ماهية الأسماء^(١):

أما الأسماء التي علّمها آدم عليه السلام، فأسماء المخلوقات، أو مسمياتها،
أسماء الكلمات التي تلقاها منه، أو مسمياتها المدلول عليها بالأسماء،
أريها ولم ترها الملائكة.

بين الألفاظ والمعاني مناسبة ذاتية^(٢):

إنّ الألفاظ بينها وبين المعنى مناسبة ذاتية؛ لأنّ الوضع لا يمكن إلاّ
ممنّ له قوّة المعرفة، التي لا تنقص عن المعرفة بالمناسبة، واعتبارها يدل
على هذا.

إنّا وجدنا في اللغة واشتقاق الألفاظ بعضها من بعض ونظمها على ما
يوافق الحكمة ما يبهر العقول، مع ما عرفنا من قصورنا عن أكثر أسرارها،
ولا يكون ذلك إلّا ممنّ يقدر على المناسبة، ويعرف كمال حُسْنها وشرفها

(١) المصدر: (الرسالة التوبلية)، جوامع الكلم، ج ١، ص ١٩٢، س ١٣، إلى س ١٥.

(٢) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وَأَسْمَاءُكُمْ فِي الْأَسْمَاءِ»، ج ٤
ص ١٤. (كرمان)، ص ٢١. (إحقاقي).

على عدمها .

وإذا كان قادراً على العلم بها وعلى فعلها ، مع معرفته بأنها أكمل وأدلى على المطلوب ، وأوفق بالحكمة ؛ كان العدول عن ذلك نقصاً في الكمال ، وعدولاً إلى الإهمال عن الحكمة ؛ لأن الأسماء في الحقيقة صفات المسميات ، فلو لم يكن بين الصفة وموصوفها مناسبة ذاتية ، ومطابقة حقيقية ؛ لكانت صفة زيد التي يطلب بها تمييزه تصلح لعمرو ، وإذا صلحت لعمرو كان وصف زيد بها للتمييز عن عمر ويزيد في التباسه بعمرو ، فافهم .

ولا يلزم على كون الواضع غير الله لو أريد المناسبة أن يعرفها غيره ؛ لوجود المماثل له ، فيعلم مراده ؛ لأن الشخص إذا صنع شيئاً قد تكون له إرادات وملاحظات ومناسبات لا يعرفها غيره ، بل ربّما لا يعرفها هو في وقت آخر ، وهذا ظاهر لا شبهة فيه .

وإذا ثبت هذا قلنا : لو فرضنا أن الواضع غيره تعالى ؛ يكون وضعه للمناسبة ، ولا يعثر على أكثر إراداته غيره ، فلزم الواضع أن يعرف غيره ما عني بالأسماء من المسميات بالترديد والتكرار ، حتى يعرفوا المقصود منها ، ولا يلزمه تفهيم المناسبات ؛ لأن مطلوبه وهو التفهيم حاصل من دون تعريف المناسبات ، ومعرفة المناسبات وإن كان أكمل للمخاطبين ؛ لكنّه لو التزمها في تفهيم المعاني لتعذر أكثرها على أكثر المخاطبين ، إذ ليس كلهم أولي أفهام دقيقة ، وألباب عميقة .

على أنا لا نريد بالواضع إلّا الله سبحانه ؛ لأنه تعالى أخبر في كلامه الصدق بذلك فقال تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ ، والجمع المحلّي

بـ(الألف واللام) يُفيد العموم، ثم أكد بـ(كلّها) لئلا يتوهم العموم العرفي .

﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ ﴾ ، أي : المسميات ﴿ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ .

﴿ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ ﴾^(١) ؛ والجمع المضاف يفيد العموم، ليتطابق العامان، ويرتفع الاحتمال، ولم يكن حينئذ أحد من الخلق يمكن أن يكون واضعاً، فأخبر بأنه تعالى علّم آدم الأسماء كلها من جميع اللغات، وإلا لم يكن المعلّم كلّ الأسماء .

وفي الجمع وتفسير العياشي عن الصادق عليه السلام ؛ أنه سُئل : ماذا علّمه؟ .

قال : «الأرضين والجبال والشعاب والأودية .

ثم نظر إلى بساط تحته فقال : وهذا البساط مما علّمه»^(٢) .

وفي تفسير العسكري عليه السلام عن السّجاد عليه السلام ؛ «علّمه أسماء كلّ شيء»^(٣) .

والحاصل : مَنْ يُريد العلم لا يشكّ في أنّ الواضع هو الله ، فإنّ الله سبحانه خالق كلّ شيء ، وقد بيّنا جميع هذا في فوائد الأصول ، مَنْ أراد البيان وقف عليه هناك .

(١) سورة البقرة: الآية ٣١ .

(٢) مجمع البيان: ج ١ ص ١٥٢، تفسير العياشي: ج ١ ص ٣٢، بحار الأنوار: ج ١١ ص ١٤٧ .

(٣) تفسير الإمام العسكري: ص ٢١٩، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٤٧، قصص الأنبياء للجزائري: ص ٣٦، بحار الأنوار: ج ١١ ص ١٤٩ .

انتقاد ومناقشة^(١):

قال^(٢): قاعدة في أسمائه، قال: ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا .. ﴾، اعلم أن عالم الأسماء الإلهية عالم عظيم الفسحة، فيه جميع الحقائق متصلة، وهي مفاتيح الغيب، ومناطق علمه التفصيلي بجميع الموجودات؛ لقوله: ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾^(٣)، إذ ما من شيء إلا ويوجد في أسمائه تعالى . . .

أقول: . . . قول المصنّف: ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا .. ﴾ في هذا المقام غلط عند أهل البيت عليهم السلام؛ لأنَّ الأسماء التي علّمها آدم هي أسماء الكائنات في رتبته حين التعليم، وهي رتبة أسماء الأسماء، سواء أريد منها المعنوية أم اللفظية، إذ ليس كل اسم له سبحانه علمه آدم، وليس كل مسمى عرضه على الملائكة، وإنما علّمه ما كان منها رتبة كونه تحت جوهر الهباء مما في عالم المثال فما دونه، مما كان في وقت التعليم لا مطلقاً، فإنه لم يعرض ما في اللوح عليه، ولا يعلم كل ما في اللوح؛ الذي هو النفس الإلهية التي قال فيها عيسى عليه السلام: ﴿ تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾^(٤)، وعيسى أعلم من آدم.

وإذ كان عيسى من أولي العزم واعترف بعدم علمه بما في النفس

(١) المصدر: شرح العرشية: ج ١ ص ٢٢٤.

(٢) القائل: الملا صدر الدين الشيرازي في متن العرشية.

(٣) سورة الأنعام: الآية ٥٩.

(٤) سورة المائدة: الآية ١١٦.

الكلية، فأدم لا يعلم ذلك بالطريق الأولى، فكيف بما في الروح الكلية؟!، وكيف بما في العقل الكلّي؟!، وهو غصن من نور الأنوار والحقيقة المحمّديّة، وإلى ما ذكرنا يشير قوله تعالى: «ما وسعني أرضي ولا سمائي، ووسعني قلب عبدي المؤمن»^(١).

يعني: أن الأرض والسماء - وهو كناية عن الكل - ما وسعت ما أريد من أحكام تكاليف عبادي، وأسرار أفعالي، وما يتعلق بأركان الوجود الأربعة؛ الخلق والرزق والممات والحياة، وإنما يسعه قلب محمد وقلوب أهل بيته الطاهرين (صلى الله عليه وآله أجمعين)، وأين آدم مما ذكر المصنّف في مراده؟.

نعم.. هو تعالى علّم آدم ما يحتمله.

وقولنا: أي كلّ ما يحتمله مما هو قد كان حين التعليم، والكلية عرفية.

(١) عوالي اللآلي: ج ٤ ص ٧، بحار الأنوار: ج ٥٥ ص ٣٩.

﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾

أفضل تكريم للإنسان^(١):

أما تكرمت الإنسان بسجود ملائكته المقربين له؛ فلا شك فيه، وإنه من أفضل تكريمة كرم بها سيدُّ مالكُ جبارٌ عظيمٌ عبده الضعفاء، بأن سجد لهم المقربين لديه، المستغرقين في خدمته، والسُّجود أعظم مراتب الخضوع والذلَّة؛ ولهذا ورد: «أقرب ما يكون العبد إلى الله إذا كان ساجداً»^(٢).

وكان حقيقة هذه التكرمة والباعث عليها؛ إظهار آثار ما كرم الله محمداً وآله عليهم السلام، وفي عيون الأخبار عن الرضا عليه السلام في حديث فيه: «... إن الله تبارك وتعالى خلق آدم فأودعنا صلبه، وأمر الملائكة بالسُّجود له تعظيماً لنا وإكراماً، وكان سجودهم لله عز وجل عبوديةً، ولآدم

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «المكرمون المقربون»، ج ١ ص ٣٣٥. (كرمان)، ص ٢٨٧. (إحقاقي).

(٢) مستدرک الوسائل: ج ٤ ص ٤٧٤-٤٧٥، التحصين لابن فهد الحلبي: ص ٢٠، بحار الأنوار: ج ٨٢ ص ١٦١.

إِكْرَامًا وَطَاعَةً؛ لِكُونِنَا فِي صَلِّهِ . . .»^(١) .

فقوله عليه السلام : «إكراماً وطاعةً لكوننا في صلبه»؛ إشارةً إلى ما قلنا من أن ذلك إظهارُ ما كرم الله محمداً وآله (صلى الله عليه وعليهم)، وهو وصلهم به، ومزجهم بما نسبه إليه، حتى جعل طاعتهم طاعته، ومعصيتهم معصيته، ورضاهم رضاه، وسخطهم سخطه، كما روي في التوحيد والكافي، عن الصادق عليه السلام في تفسير قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اٰنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ ﴾^(٢)، قال: «إِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَأْسَفُ كَآسِفِنَا، وَلَكِنَّهُ خَلَقَ اَوْلِيَآءَ لِنَفْسِهِ يَأْسَفُونَ وَيَرْضَوْنَ، وَهُمْ مَخْلُوقُونَ مَرْبُوبُونَ، فَجَعَلَ رِضَاهُمْ رِضَا نَفْسِهِ، وَسَخَطَهُمْ سَخَطَ نَفْسِهِ؛ لِأَنَّهُ جَعَلَهُمُ الدُّعَاةَ إِلَيْهِ، وَالْأَدِلَّةَ عَلَيْهِ، فَلِذَلِكَ صَارُوا كَذَلِكَ . . .»^(٣) .

وتعبّد الخلق بعبودية ذلك الوصل مترجماً عنه بالصلاة على محمد وآله عليهم السلام، كما أشار إليه في بيان تلك التكرمة بهذه الترجمة بما رواه في الاحتجاج عن الكاظم عليه السلام، عن آبائه، عن الحسين بن علي عليه السلام في جواب سؤال اليهودي: أن آدم أسجد الله له ملائكته . . . إلخ .

قال -إلى أن قال-: «وَمُحَمَّدٌ عليه السلام أُعْطِيَ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا، إِنَّ

(١) مستدرک الوسائل: ج٤ ص٤٧٩، تأویل الآيات الظاهرة: ص٨٣٦، علل الشرائع: ج١ ص٥، عیون أخبار الرضا عليه السلام: ج١ ص٢٦٢، کمال الدین: ج١ ص٢٥٥، منتخب الأنوار المضيئة: ص١٢، بحار الأنوار: ج١١ ص١٤٠ .

(٢) سورة الزخرف: الآية ٥٥ .

(٣) الكافي: ج١ ص١٤٤، التوحيد: ص١٦٨-١٦٩، معاني الأخبار: ص١٩، بحار الأنوار: ج٤ ص٦٥ .

اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا صَلَّى عَلَيْهِ فِي جَبْرُوتِهِ، وَالْمَلَائِكَةُ بِأَجْمَعِهَا، وَتَعَبَّدَ الْمُؤْمِنِينَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ، فَهَذِهِ زِيَادَةٌ لَهُ يَا يَهُودِيٌّ. ^(١)
ومعلوم أن الصلاة من الله الرحمة، وهي مشتقة من الصلة، أي: العطيّة.

والوصل، أي: الاتصال.

ومن الوصلة، أي: السبب الممدود المتصل.

(١) الاحتجاج: ج ١ ص ٢١١، مستدرک الوسائل: ج ٤ ص ٤٧٩، قصص الأنبياء للجزائري:

ص ٢٣، بحار الأنوار: ج ١٠ ص ٢٨.

﴿ فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۗ ﴾

﴿ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾

الكلمات القرآنية^(١):

الكلمة تطلق على اللفظة، وعلى اللفظ الكثير، وعلى الذوات، وعلى الصفات، وعلى القوى، وعلى جميع ما في الوجود جملة وتفصيلاً. وكل كلمة في آية فإن تلك الآية متكفلة ببيان ما أريد منها، لفظاً أو معنى، أو إشارة أو إيماء أو تأويلاً. إلى غير ذلك، فحرك تجد.

الكلمات التي تلقاها آدم من ربه:

قيل: هي كلمات علمه جبرئيل، وهي: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا ﴾^(٢) «^(٣)».

وفي تفسير القمّي في الصحيح عن أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام - إلى أن قال - : «وعلمه - يعني: جبرئيل - الكلمات التي تلقاها

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٩٢ س ٩ إلى س ١٢.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٢٣.

(٣) إرشاد القلوب: ج ١ ص ٤٦، إقبال الأعمال: ص ٧١٥، تفسير العياشي: ج ٢ ص ١١، تفسير

القمي: ج ١ ص ٤٣، قصص الأنبياء للجزائري: ص ٤٢، قصص الأنبياء للراوندي: ص ٤٦،

المصباح للكفعمي: ص ٢٩٤.

من ربه، وهو: سبحانه اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت، عملتُ سوءاً، وظلمت نفسي، واعترفت بذنبي، فاغفر لي، إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ^(١).

بقي إلى أن غابت الشمس في يوم عرفة رافعاً يديه [إلى السماء؛ يتضرع ويبكي إلى الله، فلما غابت الشمس رده إلى المشعر فبات بها، فلماً أصبح قام على المشعر، فدعا الله تعالى بكلمات فتاب عليه..^(٢) .
وروي: «أنهم أسماء أصحاب الكساء»^(٣)، أو أنوارهم التي في صلبه، وهي الكلمات التَّامات؛ التي مضت الإشارة إلى بعض مقاماتها^(٤).

(١) في المصدر: «إنك أنت الغفور الرحيم».

(٢) تفسير القمي: ج ١ ص ٤٤-٤٥، بحار الأنوار: ج ٩٦ ص ٣٥.

(٣) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَلَقَّاهَا آدَمُ مِنْ رَبِّهِ فَتَابَ عَلَيْهِ، قَالَ: «سَأَلَهُ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ إِلَّا تَبَّتْ عَلَيَّ فَتَابَ عَلَيْهِ». (وسائل الشيعة: ج ٧ ص ٩٩، الكافي: ج ٨ ص ٣٠٥، إرشاد القلوب: ج ٢ ص ٢١٠، الأمالي للصدوق: ص ٧٥، الخصال: ج ١ ص ٢٧٠، روضة الواعظين: ج ١ ص ١٥٧، الطرائف: ج ١ ص ١١٢، العمدة: ص ٣٧٩، قصص الأنبياء للراوندي: ص ٥٤، كشف الغمة: ج ١ ص ٤٦٥، كشف اليقين: ص ١٤، معاني الأخبار: ص ١٢٥، نهج الحق: ص ١٧).

(٤) للاستزادة راجع المصدر السابق، أو ترقّب ما يأتي في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَنَمَّتْ كَلِمَتُ

رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾، سورة الأنعام: الآية ١١٥.

﴿ يَنْبَغِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي

أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَأَرْهَبُونَ ﴾ ﴿٤٤﴾

عهد الله الأعظم^(١):

إنَّ الله سُبْحَانَهُ حين خلق الخلق خلقهم على صُورَةٍ عَهْدِهِ إِلَيْهِمْ، وهو ما أخذه منهم من مقتضى أحكام الولاية المطلقة الكبرى؛ التي ذكرها الله في كتابه فقال: ﴿فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾^(٢)، وقال: ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾^(٣).

وهي الولاية؛ ظهر بها عليٌّ وأهل بيته الطاهرين (صلى الله على محمد وعليهم أجمعين)، الله سُبْحَانَهُ أعطاهما نبيه ﷺ، وهم ظهرُوا بها، وهي لواء الحمد في قوله ﷺ: «أُعْطِيْتُ ثَلَاثًا وَشَارَكْنِي فِيهَا؛ أُعْطِيْتُ لَوَاءَ الْحَمْدِ وَعَلِيٌّ حَامِلُهُ، وَأُعْطِيْتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَعَلِيٌّ قَسِيمُهُمَا، وَأُعْطِيْتُ الْحَوْضَ وَعَلِيٌّ سَاقِيهِ، وَأُعْطِيْتُ عَلِيٌّ ثَلَاثًا وَلَمْ أُعْطَ مِثْلَهَا؛ أُعْطِيَ

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «محتجب بذيكم»، ج ٢ ص ٤٠.

(كرمان)، ص ٦١. (إحقاقي).

(٢) سورة الشورى: الآية ٩.

(٣) سورة الكهف: الآية ٤٤.

زوجة ولم أعط مثلها، وأُعطيَ وكَدَيْنَ ولم أعط مثلهما، وأُعطيَ حمواً ولم أعط مثله»^(١). والحَمُو -بفتح الحاء-: أبو الزوجة هنا.

وحين أخذ على الخلق ذلك العهد الذي كَرَّم به وبقبوله عباده الصَّالِحِينَ، فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^(٢)، ومعناه: ألسنت بربكم، ومحمد نبيكم، وعلي وليكم وإمامكم، والأئمة أولياؤكم وأئمتكم؟. ومعناه ما مرَّ عليك من معرفة التَّوْحِيد وما يتعلق به، ونبوة محمد ﷺ وما يترتب عليها، وإمامة الأئمة (عليه وعليهم السَّلام) وما يتفرع عليها، وأحوال التكاليف الشَّرعية، والوجودية والعقلية، والنفسانية والطبيعية، والمثالية والجسمانية، في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة.

﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٣)، فعاهدوه على الوفاء، وعاهدتهم على حسن

الجزاء، فقال: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾^(٤)، فعهدته المأخوذ: هو ولاية محمد وآله ﷺ، وهو أصل الوجود، وئبُّ الأسرار، وسرُّ الأنوار، ونور الاقتدار، وأمر الواحد القهار^(٥).

(١) الفضائل: ص ١١١-١١٢، بحار الأنوار: ج ٣٩ ص ٩٠، وورد بتفاوت في صحيفة الرضا عليه السلام: ص ٩٤، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ٤٨، المناقب: ج ٢ ص ٢٦٢.

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٧٢.

(٣) سورة الأعراف: الآية ١٧٢.

(٤) سورة البقرة: الآية ٤٠.

(٥) عَنْ سَمَاعَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾، قَالَ: «بِوَلَايَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، أُوفِ بِعَهْدِكُمْ أُوفِ لَكُمْ بِالْجَنَّةِ». (الكافي: ج ١ ص ٤٣١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٢٥٨).

وكلُّ شيءٍ من الخلق محتاج إلى ذلك؛ ﴿كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ﴾^(١)،
 وكلُّ شيءٍ خائف منه؛ ﴿وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾^(٢)، وكلُّ شيءٍ قائم
 به؛ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾^(٣) وكلُّ شيءٍ في
 قبضته ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٤)، وهو درع الله الحصينة، التي يحفظ بها من يشاء؛
 ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾^(٥) من الشيطان وجنوده، وكيدهم ومكرهم،
 وخدائعهم وحيلهم، وإغوائهم وتزيينهم، وكلُّ شيءٍ من سلطانهم.

وهو الذمّام المذكور في دعاء الصّباح والمساء: «أَصْبَحْتُ اللَّهُمَّ
 مُعْتَصِمًا بِذِمَامِكَ الْمَنِيْعِ، الَّذِي لَا يُطَاوَلُ وَلَا يُحَاوَلُ، مِنْ كُلِّ طَارِقٍ
 وَغَاشِمٍ، مِنْ سَائِرِ مَا خَلَقْتَ وَمَنْ خَلَقْتَ مِنْ خَلْقِكَ الصَّامِتِ وَالنَّاطِقِ،
 فِي جَنَّةٍ مِنْ كُلِّ مَخُوفٍ بِلِبَاسِ سَابِغَةٍ؛ وَلِأَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكَ (صلواتك عليه
 وعليهم)، مُحْتَجِبًا مِنْ كُلِّ قَاصِدٍ لِي إِلَى أَذِيَّةٍ؛ بِجِدَارِ حَصِينٍ، الْإِخْلَاصِ
 فِي الْاعْتِرَافِ بِحَقِّهِمْ، وَالتَّمَسُّكِ بِحَبْلِهِمْ جَمِيعًا، مُوقِنًا أَنَّ الْحَقَّ لَهُمْ
 وَمَعَهُمْ وَفِيهِمْ وَبِهِمْ .. إلخ»^(٦).

(١) سورة الأنبياء: الآية ٩٣.

(٢) سورة الأنبياء: الآية ٢٨.

(٣) سورة الروم: الآية ٢٥.

(٤) سورة المؤمنون: الآية ٢٣.

(٥) سورة آل عمران: الآية ٩٧.

(٦) من أدعية كل صباح ومساء وهو دعاء أمير المؤمنين عليه السلام ليلة المبيت على فراش

وهذا الذمام ولايتهم عليه السلام؛ رفيع المكان والمكانة، فلا يُطاوله شيء، منيعٌ حصين، لا يُحاوله شيء، وهو منيعٌ من سائر ما خلق الله من خلقه الصّامت والناطق، وهو الجُنّة -بضمّ الجيم- أي: الدرع الحصينة، أو المِجَن -بكسر الميم والجيم-.

من كلِّ مخوف: أي؛ من كلِّ ما يخاف منه من ذي روح أو نبات أو جماد، أو عرض أو جوهر، أو ألم أو هم، أو غم أو وسواس، أو خاطر سوء أو طبيعة، أو تخيل أو تمثّل، أو تعرّض أو شيء من الحُمَيّات، وسائر الأوجاع والآلام، وضربان العروق والأرياح، والاختلاجات وسوء الأحلام، وما يخطر في اليقظة والمنام، وما لا يحسن من الكلام في الدنيا والآخرة.

واللباس السّابغة: الدرّع الظافية؛ التي تشمل جميع البدن.

ولاء أهل بيت نبيك محمد عليه السلام: ولاء مجرور على البدل من لباسٍ سابغة، يُبيّن عليه السلام أن اللباس السابغة التي هي الدرّع الظافية الحافظة للباسها من جميع المكاره؛ هي ولاء أهل بيت محمد عليه السلام.

وكذا قوله: (من كل قاصدٍ لي بأذيةٍ بجدارٍ حصين)؛ وهو ولايتهم عليه السلام.

→ النبي عليه السلام، راجع مستدرک الوسائل: ج ٨ ص ٢٤٢-٢٤٣، الأمالي للطوسي: ص ٢٧٧، الأمان: ص ٥٠، بشارة المصطفى: ص ١٣٠، البلد الأمين: ص ٢٧-٢٨، فلاح السائل: ص ٢٢٤، المصباح للكفعمي: ص ٨٦، مصباح التهجد: ص ٩٢، مفتاح الفلاح: ص ٨٩، مكارم الأخلاق: ص ٢٧٨.

الإخلاص - بالجر - : بدلٌ من جدار حصين؛ يُبين عليه السلام أن الجدار الحصين هو الإخلاص في الاعتراف بحقهم بأن يتولاهم ويقتدي بهم في كلِّ شيء، ويجعلهم الوسيلة بينه وبين الله سبحانه في كلِّ شيء، وأن يكون ذلك كله مشفوعاً بالبراءة من أعدائهم، متلبساً باللعن لأعدائهم، معتقداً أن الله لا يردّ عملاً على هذه الطريقة، ولا يقبل عملاً بدون شيء منها، وهو قوله: (والتمسك بحبلهم موقناً بأن الحق لهم.. إلخ).

فلماً أخذ من الخلق العهد المؤكد بما سمعت، ونحوه على سائر خلقه؛ قال: شهدتُ عليكم بما عاهدتموني.

وقال: يا أوليائي! ويا ملائكتي! اشهدوا.

قال محمد عليه السلام: شهدتُ لك يا ربّ بذلك عليهم.

وقال علي عليه السلام: شهدتُ بذلك.

وقالت الأئمة عليهم السلام: شهدنا بذلك.

وقال الأنبياء والمرسلون: شهدنا بذلك.

وقال المؤمنون: شهدنا بذلك.

وقالت الملائكة: شهدنا.

فقال الله - حكايةً عن نفسه وعن أوليائه وملائكته - : ﴿ شَهِدْنَا

أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ .. ﴾^(١).

فقال الله تعالى - جرياً على جميل عاداته وابتداء تفضله ومنه - :

(١) سورة الأعراف: الآية ١٧٢.

﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ﴾ الذي عاهدتموني عليه بمشهد الشاهدين؛ ﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ ﴾ .

أي: أنه أقسم بعزته وجلاله أن من وفى له بعهده، أي: أتى يوم القيامة موالياً لهم، مُعَادِيًا لأعدائهم؛ أنه يقبل عمله، ويُنجِيه من النار، ويدخله الجنة.

فقال المجيبون لخطابه المستجيبون لدعوته على لسان نبيه ﷺ - حين قال لهم؛ ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ ^(١) - : ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ ^(٢) رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴾ ^(٣) فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْتِي بِعَعْضِكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ^(٤)؛ لأنه سبحانه وعدهم بالوفاء مع الموافاة، وأشهد على وعده لهم عباده الصالحين.

فلذا أخبر عن حال الشيعة المسلمين، حين ذكّرهم هذا المحضر الشريف، قال: ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ ﴾ ^(٥)، يعني: ذكر ما

(١) سورة الأعراف: الآية ١٧٢ .

(٢) سورة آل عمران: الآيات ١٩٣ - ١٩٥ .

(٣) سورة المائدة: الآية ٨٣ .

أشرنا إليه ، ذكروا الموقف المكرم ، ﴿ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾^(١) بقلوبهم وأستحبهم وأعمالهم ، كما جرى منهم في ذلك الموقف ونسوه ، وذكرهم سبحانه على لسان نبيه وأوليائه (صلى الله عليه وعليهم) : ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴾^(٢) ؛ الذين أشهدتهم على عهد عبادك لك ، وعهدك لهم مع الموافاة .

وأنا أقول : ربنا آمنا بما أنزلت ، واتبعنا الرسول ، وآل الرسول ؛ فاكتبنا مع الشاهدين .

والحاصل : معنى الاحتجاب بذمتهم - التي هي عهد الله وعهد خلقه - بالموافاة ، أي : بأن تستجيب له سبحانه ، بأن تدخل في عهده ، بأن يستجيب القلب له بما طلب منه ، واللسان بما دُعي إليه ، والأركان بما أمر به .

فإذا دخل في عهده بهذا الدُّخول ؛ فقد احتجب بذمتهم ، وأمن من كل مخوف ؛ لما أشرنا إليه قبل : من أن هذه الذمة هي أصل الوجود ، ولب الأسرار ، وسر الأنوار ، ونور الاقتدار ، وأمر الواحد القهار .

(١) سورة المائدة: الآية ٨٣.

(٢) سورة المائدة: الآية ٨٣.

﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ ﴿٢٦﴾

حقيقة الصلاة^(١):

في حديث معرفة علي عليه السلام بالنورانية . . قال سلمان؛ قلت: يا أبا رسول الله! ومن أقام ولايتك، أقام الصلاة؟ .

قال: «نعم يا سلمان، تصديق ذلك قوله تعالى في كتابه العزيز: ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَشِيعِينَ ﴾^(٢)، فالصبر:

رسول الله صلى الله عليه وآله، والصلاة: إقامة ولايتي، فمنها قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ ﴾، ولم يقل: وإنهما لكبيرة؛ لأنَّ الولاية كبيرٌ حملها، إلا على الخاشعين، والخاشعون: هم الشيعة المستبصرون . . »^(٣).

ففيما قال سلمان: (وَمَنْ أَقَامَ وَلَايَتَكَ أَقَامَ الصَّلَاةَ؟)، تصريحٌ بأنَّ الولاية هي الصلاة، وإقامتها إقامة الصلاة وبالعكس.

وفي بيانه عليه السلام قال: «والصلاة إقامة ولايتي»؛ فَعُلِمَ من الكلامين:

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وأقمتم الصلاة»، ج ٢ ص ٧٨،

(كرمان)، ص ١٠٠. (إحقاقي).

(٢) سورة البقرة: الآية ٤٥.

(٣) بحار الأنوار: ج ٢٦ ص ٢٠٢.

أَنَّ الصَّلَاةَ -الَّتِي هِيَ ذَاتُ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ- : هِيَ الْوَلَايَةُ .

وَإِنَّ إِقَامَتَهَا : إِقَامَةُ الْوَلَايَةِ .

وَإِنَّ نَفْسَ الصَّلَاةِ : هِيَ الَّتِي ذَاتُ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ .

وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ تَدَافِعٌ ؛ لِأَنَّ ذَاتَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ هِيَ هَيْئَةُ الْوَلَايَةِ ؛ لِأَنَّهَا أَخْصَصُ الْأَعْمَالَ وَأَشْمَلَ ، لَخِدْمَةِ الْمَلِكِ الْمُتَعَالِ ، بِمَعْنَى : أَنَّهَا مُشْتَمَلَةٌ عَلَى جَمِيعِ هَيْئَاتِ الْخَلْقِ .

أَمَّا الْمَلَائِكَةُ ؛ فَمِنْهُمْ رُكُوعٌ كَرُكُوعِهَا ، وَسُجُودٌ كَسُجُودِهَا ، وَقِيَامٌ كَقِيَامِهَا ، وَقَعُودٌ كَقَعُودِهَا ، وَمُتَشَهِّدُونَ كَمُتَشَهِّدِهَا ، وَمُتَنَقِّلُونَ كَمُتَنَقِّلِهَا ، وَمُسَلِّمُونَ كَمُسَلِّمِهَا .

وَبِالْجُمْلَةِ : كُلُّ عَمَلٍ وَتَسْبِيحٍ مِنْ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَتَسْبِيحِهِمْ وَحَرَكَةٍ وَسُكُونٍ مِنْهُمْ فَمَوْجُودٌ فِي الصَّلَاةِ مَا يَتَضَمَّنُهُ ، فَهِيَ عَمُودُ الدِّينِ ، وَرُكْنُ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ .

وَأَمَّا غَيْرُ الْمَلَائِكَةِ فَكَذَلِكَ ، وَذَكَرَ ذَلِكَ فِي أَنْوَاعِ الْخَلْقِ -وَلَوْ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ- يَطُولُ بِهِ الْكَلَامُ ، إِلَّا أَنِّي أُجْمِلُ لَكَ ذَلِكَ : وَهُوَ أَنَّ الصَّلَاةَ صُورَةَ الْوَلَايَةِ الْمَطْلُوقَةِ ، وَالْوَلَايَةُ جَارِيَةٌ عَلَى الْخَلْقِ بِمَا هُوَ عَلَيْهِ فِي وَجُودِهِ التَّكْوِينِيِّ وَالتَّشْرِيعِيِّ ، فَلَا يَتَحَرَّكَ شَيْءٌ أَوْ يَسْكُنُ بَلْ جَمِيعُ أَحْوَالِهِ ؛ إِلَّا بِاقتضاءِ الْوَلَايَةِ ، وَتَدْبِيرِهَا مِنَ الْوَلِيِّ ، فَقَدْ تَضَمَّنَتِ الْوَلَايَةُ جَمِيعَ ذَرَاتِ الْوُجُودِ ، كَمَا أَشَارَ سُبْحَانَهُ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ ^(١) ، وَقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا

تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۗ ﴿١﴾ .

فإذا كان هذا حكم الولاية ومقتضاها؛ دلَّ على أنَّ ذلك أثر كينونيتها، وهي صفتها الذاتية، وهذا يقتضي أنَّ ما وصفها به الحكيم العليم بها يكون مشابها لصفتها الذاتية؛ لأنَّ الصِّفة اسمٌ وعلامةٌ للموصوف يُعيِّنه من تلك الجهة، لا يشبهه بغيره، وإلَّا لم يكن اسماً وصفةً وعلامةً.

فلمَّا أخبر الحكيم العليم: أنَّ الصلاة هي ولايتي، وإنَّها هي إقامة ولايتي؛ دلَّ ذلك على أنَّ ذات الرُّكوع أو السُّجود هي إقامة ولايته؛ لأنَّها ظاهرها، وتدلُّ على هيأتها، وهي ولايته؛ لأنَّها هي صورتها.

فإذا أطلق إقامة الصلاة؛ تناول إقامة الصَّلَاة المعلومة، وذلك إمَّا من باب المجاز، أو من الحقيقة بعد الحقيقة، والمراد بذلك: إقامة الولاية، أي: ما اقتضته الولاية من الأعمال والأقوال، والاعتقادات والتأديبات الإلهية، وذلك صعبٌ مستصعب، كما قال علي عليه السلام في الحديث المتقدم: «وإقامة ولايتي صعبٌ مستصعب»^(٢)، أي: لا يحتمله بسهولة إلَّا محمد وأهل بيته عليهم السلام، وأمَّا كلُّ من سواهم فإنَّهم قد تقع الهفوات والتقصيرات، حتَّى الأنبياء والمرسلون، ومن تتبَّع أحاديثهم وجدها مشحونة بذلك...^(٣)

(١) سورة هود: الآية ١٠٥.

(٢) بحار الأنوار: ج٢٦ ص٢.

(٣) ذكر الشيخ هنا بعض الروايات تأتي في قصة نوح عليه السلام، في الأجزاء الآتية بمشيئة الله، ومن أراد الإطلاع راجع شرح الزيارة الجامعة: ج٢ ص٧٨، (كرمان)، ص١٠٠. (إحقاقي).

فإذا أردت إقامة الصلاة على الحقيقة الإضافية؛ فالأنبياء والمرسلون والأوصياء والخصيصون من أشياعهم يقيمونها كذلك، وإن أردت إقامة الصلاة على الحقيقة الحقيقية ظاهراً وباطناً على أكمل وجه؛ لا يقيمها إلّا محمد وآله الثلاثة عشر المعصومون (صلى الله عليه وعليهم أجمعين)؛ لأنّ الصلاة - التي هي ذات الأركان، التي هي صورة الولاية، التي هي باطن الوجود، وعلّة الوجود - لا يقدر على القيام بهما كما يريد الله منهما إلّا من جعلهم الله مظهر ذلك وحملته، وهم محمد وآله عليهم السلام.

فحقيقة الولاية: أصل الإمام عليه السلام.

وحقيقة الصلاة: فرع الإمام عليه السلام.

والإمام: هو الواقف بين التطنجيين، والبرزخ بين البحرين.

فالصلاة: ولاية ظاهرة.

والولاية: صلاة باطنة.

والإمام عليه السلام: هو الحامل لأسرار الباطنة، والمتحمّل لأعباء الظاهرة، فافهم.

الإطلاقات الباطنية للصلاة^(١):

إنّ للصلاة في الباطن إطلاقان:

أحدهما: هو ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، وهو المروي عنه حيث قال: «والصلاة ولايتي فمن أقام ولايتي فقد أقام الصلاة»، ثم استشهد بقوله

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية). جوامع الكلم: ج ١ ص ٣٠٨ س ١٢ إلى س ٢١.

تعالى: ﴿ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخُنُوعِينَ ﴾، قال: «وإنَّ ولايتي لكبيرة إلا على شيعتي»^(١).

ومعنى ذلك: أن الصَّلَاةَ مشتقة من الوصلة، أي: السَّبب المتَّصل بين العبد وربِّه، وذلك في الحقيقة هو معنى الولاية. أو من الوصل: وهو من الاتِّصال والقرب، أي: الاتصال برحمة الله؛ وهو معنى الولاية. أو من الصَّلَاة: وهو العطية، أي: عطية الله ونحلته لعبده، التي بها ينال رحمته، وهو معنى الولاية، هذا في الجملة أحد الإطلاقين للصلاة في الباطن.

وثانيهما: يُراد بها الإمام عليه السلام؛ لأنَّ الصَّلَاةَ من الله هي الرَّحمة، والإمام عليه السلام هو الرَّحمة التي وسعت كلَّ شيء، وهو الرَّحمة المكتوبة؛ التي هي خاصة بالمؤمنين، والرَّحمة المكتوبة باطن الرَّحمة الواسعة، والإمام: هو باب الله، وباب مدينة العلم، باب ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَهْرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾^(٢).

فإذا قيل: (الصَّلَاةُ هي الإمام عليه السلام)، يُراد بها ما يُراد منها؛ لأنَّها كمال العبادة والمعبودية، فهي وجودٌ صوريٌّ للإمام عليه السلام، أي: لخدمة الولي؛ لأنَّها هي عمود الدين، وهو الإمام عليه السلام، لأنَّها هي سبيل الله إلى عباده المؤمنين، وسبيلهم إليه، وهو الإمام عليه السلام.

فهذا معنى أن الصَّلَاةَ أمير المؤمنين عليه السلام، على سبيل التَّبيين والإشارة؛ لأنَّ بيان ذلك يضيق به الدهر.

(١) بحار الأنوار: ج ٢٦ ص ٢.

(٢) سورة الحديد: الآية ١٢.

﴿ وَإِذْ قُلْنَا آدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
 وَآدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَّغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ
 وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا
 غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
 رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾

باب حطة في الظاهر والباطن^(١):

قيل : هو باب القرية التي أمروا بدخولها، وهي (أريحا)، قرية من
 قرى الشام.

وقيل : باب القبة التي كانوا يصلون إليها.

وقيل : باب حطة من بيت المقدس، وهو الباب الثامن، وذلك بعد
 التيه^(٢).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرحه على قوله عليه السلام: «والباب المبتلى به الناس»
 ج ٢ ص ٢٢٧. (كرمان)، ص ٢٦٠. (إحقاقي).

(٢) نقل العلامة المجلسي في بحاره: (قال الطبرسي رحمه الله: أجمع المفسرون على أن المراد
 بالقرية هاهنا بيت المقدس، ويؤيده قوله في موضع آخر: ﴿ آدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ﴾.
 وقال ابن زيد: إنها أريحا قرية قرب بيت المقدس، وكان فيها بقايا من قوم عاد، فيهم
 عوج بن عنق.

وفي تفسير العسكري عليه السلام: «وكان خلافهم أنهم لما بلغوا الباب رأوا باباً مرتفعاً، فقالوا: ما بالنا نحتاج إلى أن نركع عند الدُّخول هاهنا، ظننا أنه باب متطامن، لا بد من الركوع فيه، وهذا باب مرتفع، وإلى متى يسخر بنا هؤلاء -يعنون موسى ثم يوشع بن نون- و يُسجدوننا في الأباطيل.

وجعلوا أستاذهم نحو الباب، وقالوا -بدل قولهم حطة الذي [أمروا به: "هطا سَمَقَانًا". يعنون [ما معناه- : حنطة حمراء، فذلك تبديلهم»^(١).

أقول: قالوا؛ (حِطاً سَمَقَانًا)، أي: حنطة حمراء، بلغة القبط.

وقيل: طُوِطِيَّ لَهُمُ الْبَابُ، أي: خُفِضَ لِيُخْفِضُوا رُؤُوسَهُمْ، فلم يخفضوها، ودخلوا مُتَرَحِّقِينَ عَلَى أَوْرَاكِهِمْ، وَعَلَّةَ ذَلِكَ؛ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ مَثَّلَ عَلَى الْبَابِ مِثَالَ مُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا)، وَأَمْرَهُمْ أَنْ يَسْجُدُوا تَعْظِيمًا لِلذَّكَاءِ، وَيَجِدُّدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِيَعْتَهُمَا، وَذَكَرَ مَوَالِيَتَهُمَا، وَيَذَكُرُوا الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ الْمَأْخُودَيْنِ عَلَيْهِمَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ نَبِيَّهُ عليه السلام أَنْ يَأْخُذَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ لِمُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا) عَلَى

→

والباب: قيل: هو باب حطة من بيت المقدس، وهو الباب الثامن؛ عن مجاهد.

وقيل: باب القبة التي يصلي إليها موسى وبنو إسرائيل.

وقال قوم: هو باب القرية التي أمروا بدخولها.

وقال الجبائي: والآية على باب القبة أدل: لأنهم لم يدخلوا القرية في حياة موسى، وآخر الآية يدل على أنهم كانوا يدخلون على غير ما أمروا به في أيام موسى). (بحار الأنوار: ج ١٣ ص ١٧٩).

(١) تفسير الإمام العسكري: ص ٥٤٥، بحار الأنوار: ج ٩ ص ١٨٥ و ج ١٣ ص ١٨٥، وما بين المعقوفتين من المصدر.

بني إسرائيل في أصل إسلامهم ، وبين لهم أن النصر على الجبارين والفتح إنما يحصل من الله تعالى بالتوجه إليه تعالى بهما ، والإخلاص لهما ، والقيام بولايتهما .

فلما فتح بهما عليهم ، ودخلوا القرية ؛ مثل صورتها على باب القرية ، وأمرهم بالسُّجود لله تعظيماً لهما ، وشكراً لنعمته عليهم بهما^(١) .

ثم أن رسول الله ﷺ لَوَّحَ بِالسِّرِّ لِأَهْلِهِ بِقَوْلِهِ : «لَتَرْكَبُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذْوً النَّعْلِ بِالنَّعْلِ ، وَالْقَذَّةَ بِالْقَذَّةِ ، حَتَّىٰ لَوْ سَلَكَوا حُجْرًا ضَبًّا لَسَلَكْتُمُوهُ»^(٢) .

(١) عن الإمام الحسن العسكري عليه السلام قال : «قال الله تعالى : واذكروا يا بني إسرائيل ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ لأسلافكم ﴿ ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ ؛ وهي أريحا من بلاد الشام ، وذلك حين خرجوا من التيه ، ﴿ فَكُلُوا مِنْهَا ﴾ . أي : من القرية ﴿ حَيْثُ شِعْتُمْ رَعْدًا ﴾ ؛ واسعاً بلا تعب ، ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ ﴾ ؛ باب القرية ﴿ سُجِّدًا ﴾ . مثل الله على الباب مثال محمد وعلي ، وأمرهم أن يسجدوا لله تعظيماً لذلك المثال ، ويجددوا على أنفسهم بيعتهما ، وذكر موالاتهما ، وذكروا العهد والميثاق المأخوذين عليهم لهما .

﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ ، أي : قولوا إنَّ سُجُودَنَا لِلَّهِ تَعْظِيمًا لِمِثَالِ مُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ ، وَاعْتِقَادَنَا لَوْلَايَتِهِمَا حِطَّةً لِدُنُوبِنَا ، وَمَحْوً لِسَيِّئَاتِنَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ نَغْفِرْ لَكُمْ ﴾ بهذا الفعل ﴿ خَطْبِنَاكُمْ ﴾ السَّالِفَةَ ، وَنَزِيلَ عَنكُمْ آثَامِكُمُ الْمَاضِيَةَ ، ﴿ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ من كان فيكم لم يقارف الذنوب التي قارفها من خالف الولاية ، وثبت على ما أعطى الله من نفسه من عهد الولاية ، فإننا نزيدهم بهذا الفعل بزيادة درجات ومثوبات ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . (تأويل الآيات الظاهرة : ص ٦٨ ، تفسير الإمام العسكري :

ص ٢٥٩-٢٦٠ ، قصص الأنبياء للجزائري : ص ٢٦٣-٢٦٤ ، بحار الأنوار : ج ١٣ ص ١٨٢) .

(٢) قال رسول الله ﷺ : «لَتَرْكَبُنَّ سَنَةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَذْوً النَّعْلِ بِالنَّعْلِ ، وَالْقَذَّةَ بِالْقَذَّةِ ، وَلَا تَخْطُتُونَ طَرِيقَتَهُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ ، وَبَاعَ بِبَاعٍ : حَتَّىٰ أَنْ لَوْ كَانَ مِنْ قَبْلِكُمْ دَخَلَ حُجْرًا ضَبًّا لَدَخَلْتُمُوهُ» .

وأظهر هذا المعنى للخاصة والعامّة؛ ليكون حجة على الجاحدين، وفي عيون الأخبار عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل أمة صديق وفاروق، وصديق هذه الأمة وفاروقها؛ علي بن أبي طالب، إنَّ علياً سفينة نجاتها، وباب حطّتها»^(١).

وفي الخصال، قال علي عليه السلام: «وأما العشرون؛ فإنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: مثلك في أمّتي مثل باب حطة في بني إسرائيل، فمَن دخل في ولايتك فقد دخل الباب، كما أمر الله عز وجل»^(٢).

وفيه يقول أمير المؤمنين عليه السلام - في حديث طويل - : «ونحن باب حطة»^(٣).

وفي كتاب التوحيد عنه عليه السلام قال: «أنا باب حطة»^(٤).

وفي روضة الكافي قال عليه السلام: «ألا وإني فيكم - أيها الناس - كهارون في آل فرعون، وكباب حطة في بني إسرائيل»^(٥).

→

قالوا: اليهود والنصارى تعني يا رسول الله؟

قال: فمن أعني، لينقض عرى الإسلام عروة عروة، فيكون أول ما تنقضون من دينكم الإمامة (الأمانة)، وآخره الصلاة. ورد بتفاوت في المصادر الآتية: (تفسير القمي: ج ٢ ص ٤١٣، تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٠٢، تفسير الإمام العسكري: ص ٤٨١، شرح نهج البلاغة: ج ٩ ص ٢٨٦، الصراط المستقيم: ج ٢ ص ٢٢٧، عوالي اللآلي: ج ١ ص ٣١٤).

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢ ص ١٣، قصص الأنبياء للراوندي: ص ١٧٤، بحار الأنوار: ج ٢٨ ص ١١٢.

(٢) الخصال: ج ٢ ص ٥٧٤، بحار الأنوار: ج ٢١ ص ٤٣٥-٤٣٦.

(٣) الخصال: ج ٢ ص ٦٢٦، تحف العقول: ص ١١٥، تفسير فرات الكوفي: ص ٢٥٨.

(٤) التوحيد: ص ١٦٥، الاختصاص: ص ٢٤٨، معاني الأخبار: ص ١٨، بحار الأنوار: ج ٤ ص ٩.

(٥) الكافي: ج ٨ ص ٣٠، مجموعة ورام: ج ٢ ص ٤١، بحار الأنوار: ج ٢٦ ص ٤.

وعن الباقر عليه السلام، عنه عليه السلام، أنه قال: «نحن باب حطتكم»^(١).

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة . . .

وهم باب حطة هذه الأمة، كما قال عليه السلام: «نحن باب حطتكم»، بل باب حطة كل الخلق من الحيوانات والنباتات والجمادات؛ لأنهم هم ذمام الله المنيع، الذي لا يطاول ولا يُحاول، الذي ذلَّ له كل شيء، وقد أخذ الله سبحانه الميثاق على جميع خلقه؛ الصَّامت منهم والناطق بقبول ولايتهم، فمن قبلها صلح، ومن لم يقبلها فسد.

وباب حطة الذي في بني إسرائيل مثلهم لبني إسرائيل، ولهذا مثل سبحانه عليه مثال محمد وعلي (صلى الله عليهما وآلهما)، هذا ما يظهر للناس.

والذي يُشاهده الخواص: أن مثال محمد وعلي وآلهما (صلى الله عليهما وآلهما) ألقاه الله سبحانه في هوية كل مخلوق؛ من الصَّامت والناطق، وإليه الإشارة بقول جعفر بن محمد عليه السلام:

فيا عجباً كيف يعصى الإله أم كيف يجحده الجاحد

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد^(٢)

. . . وأمثال^(٣) هذه الأبواب معارف وآداب، وأوامر ونواهي، وإرشادات ودلائل، وهي أبواب حطتهم، أي: حطة المكلفين - بفتح اللام - وأشباح الأبواب الأولى ممثلة على أبواب حطة المكلفين - بفتح

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ٤٥، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٤٧١، تفسير فرات الكوفي:

ص ٣٤٨، سعد السعود: ص ١٠٨.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ٣ ص ٣٢٨.

(٣) يتبع شرح الزيارة الجامعة: ج ٢ ص ٢٢٩. (كرمان)، ص ٢٦٤. (إحقاقي).

اللّام- التي هي المعارف والآداب، والأوامر والنواهي، والإرشادات والدلائل .

فأمر الله عز وجل عباده أجمعين بالدُّخول في هذا الباب سُجَّداً، خاضعين لله تعالى، وتعظيماً لتلك الأمثال؛ التي هي معلّقة على أبواب حظّهم، التي هي تكاليفهم، وشكراً لتلك النعمة العظيمة، التي هي الهداية والتبصرة، والتمكين والتوفيق، والدلالة على تلك الأبواب الموصلة إلى بيوته؛ التي ﴿أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾^(١) شأناً وقدرًا عن النظائر والأشباه، ﴿وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾^(٢)؛ بأن ينزل مقامها عن مقام الإله، الذي لا يُعبد سواه، واعتقاداً لولايتهم ﷺ، وأن يقولوا حطّةً لذنوبنا، ومحوً لسيئاتنا .

فمن قام بحكم هذه الولاية؛ فله خيرٌ منها كما قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾^(٣)، وهم المحسنون الذين لهم الزيادة من الله على قدر إحسانهم، ومن ظلمهمُ حقهم، وبدّل قول أيِّ إمام جورٍ وضلالة غير الذي قيل له - أي: أمر به من اتّباع إمام الهدى والحق -؛ فقد هلك، فُجرت سنّته في هذه الأمة، كما جرّت في الذين خلّوا من قبل؛ ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾^(٤) .

وإنما ابتلي الناس بدخول هذا الباب، مع أنّه باب السعادة في الدنيا

(١) سورة النور: الآية ٢٦ .

(٢) سورة النور: الآية ٢٦ .

(٣) سورة النمل: الآية ٨٩ .

(٤) سورة الأحزاب: الآية ٦٢ .

والآخرة، لا يشكُّ في أحد منهم؛ لأنَّ التكليف جرى عليهم بالاختيار؛ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾^(١)، وهو مخالف لهوى النفس وشهوتها، وخُلِّي بينهم وبين الشَّيطان، فزَيَّن لهم ما بين أيديهم وما خلفهم؛ لأنَّه فتح عليهم باب هوى أنفسهم، فطابقت دعوته هوى أنفسهم، فتسلَّط عليهم فصدَّهم عن السَّبيل، وما كان له عليهم من سلطان؛ إلَّا لنعلم من يؤمن بالآخرة، أي: ولاية أمير المؤمنين عليه السلام، ممَّن هو منها في شك.

وقول النبي ﷺ: «مثلك في أمتي مثل باب حطة في بني إسرائيل»، مع أنَّ مقتضى ما قرَّرنَا أن يُقال: (مثل باب حطة في بني إسرائيل مثلك في أمتي)، يُريد به إنَّهم لما كانوا عالمين بقصة باب حطة، وكانوا مُصَوِّبين رأي من دخل في ذلك ساجداً لله تعالى، مُمْتَثِلاً لما أمر به من قول: (حطة)، مُقَرِّين بنجاته، مُنكرين على من لم يسجد، مُخْطئين لرأيه، مُعتقدين لهلاكه، وذلك لأنَّهم لم يُبتَلوا به، وإنَّما ابتلي به غيرهم؛ كانت الحكمة في أن يدعوهم إلى ما جهلوا أمره، بأن يُشبهه بما أقرُّوا به واعتقدوه بعد ما بين الله لهم من المثال والأدلة فيما رأوا بأعينهم، وسمعوا بأذانهم، وفهموا بقلوبهم من جريان أفعال من تأخر من الأمم على سنن من مضى وطباعهم وأخلاقهم، حتَّى عَرَفُوا في أنفسهم أنَّ الطَّبِيعَةَ تَقْتَضِي وجود مثل باب حطة في هذه الأمة، أو إذا وُجِدَ في هذه الأمة نظيره لم يكن مستغرباً، بل هو جارٍ على ما ينبغي؛ لتشابه الطَّبَاع بين سائر الأمم،

(١) سورة الأنفال: الآية ٤٢.

فخاطبهم بالتنظير بما عرفوه؛ لتلزمهم الحجّة.

فإن قلت: من أين قلت أنهم فهموا ذلك؟!، مع أنهم أعرابٌ وجُهّال، لا يعرفون مثل هذا الذي لا يعرفه إلاّ آحاد العلماء.

قلت: إنّما قلت ذلك، وحكمتُ به؛ لِمَا ثَبَتَ عِنْدَ كُلِّ أَحَدٍ أَنَّ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَدْ ضَلَّ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾^(١)، فلو لم يُبَيِّنْ لَهُمْ ذَلِكَ لِمَا حَكَمَ عَلَيْهِم بِالضَّلَالَةِ حِينَ رَدُّوا تَنْظِيرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، وَلَيْسَ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْلَمُوا حَتَّىٰ يُعَلِّمَهُمُ اللَّهُ.

(١) سورة التوبة: الآية ١١٥.

﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ
عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾

قلوب المنافقين والكفار والمشركين^(١):

المراد بالحجارة: التي توقد بها حجارة الكبريت؛ لأنها نار جامدة؛ إذا مسَّتْها النَّار ذابت ناراً.

وأيضاً المراد بها: قلوب المنافقين والكفار والمشركين، فإنَّ حقيقتها حجارة من نار؛ تصلبت بطبخ حرارة النار، ورطوبة الحميم، وقد أشار إلى معنى ما قلنا قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾^(٢)، بلحاظ ما ذكرنا سابقاً؛ إشارة إلى ما ذكره بعض العلماء؛ من أنَّ المشبه عين المشبه به في القرآن، وفي الأحاديث المنقولة عن النبي وآله عليهم السلام باللفظ، وقد أقمنا عليه البرهان في محله في

(١) المصدر: شرح العرشية: ج ٣ ص ١٨١.

(٢) سورة البقرة: الآية ٧٤.

بعض كتبنا .

فعلى هذا يصير المعنى في الآية : فهي الحجارة ، أو أشد قسوة وذلك ؛ لأن تلك القلوب الخبيثة ؛ هي منشأ النار ، وهي المؤججة لها ، وهي طعامها^(١) .

(١) للاستزادة أكثر راجع ما يأتي من تفسير قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ

دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ ﴾ (سورة الأنبياء: الآية ٩٨).

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾

فائدة النسخ^(١):

قال: قوله جل ثناؤه: ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ

مِثْلَهَا ﴾ ، فما الفائدة في النسخ إذا كان الناسخ مثل المنسوخ؟

أقول: اعلم أن الله سبحانه خلق الأشياء من الذوات والصفات على نمط واحد؛ ليتبين لعباده ما يحتاجون إليه، فلا يخلق شيئاً إلا بسبعة أشياء، كما قال الصادق عليه السلام: «لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بسبعة؛ بمشيئة، وإرادة، وقدر، وقضاء، وإذن، وأجل، وكتاب، فمن زعم أنه يقدر على نفس واحدة فقد كفر»^(٢).

وفي رواية: «فقد أشرك»^(٣).

(١) المصدر: مجمع التفاسير: ج ١ ص ١٦٥، في أجوبة مسائل الشيخ على العريض، ف ١١١/٦٠.

(٢) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال السبع؛ بمشيئة وإرادة وقدر وقضاء وإذن وكتاب وأجل، فمن زعم أنه يقدر على نقض واحدة فقد كفر». (الكافي: ج ١ ص ١٤٩).

(٣) عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال: «لا يكون شيء في السماوات ولا في

وفي رواية: «على نقص واحدة»^(١).

ومن جملة تلك الشرائط (الأجل)، يعني: أن كل شيء لا يخرج في الوجود إلا مؤجلاً، يعني: في وقت مخصوص، وله مدة معينة، لا يتقدمها ولا يتأخر عنها، ولا تزيد ولا تنقص.

ومن جملة تلك الأمور المؤجلة أحكام النسخ، فإن الحكم الذي يكلف به المكلفون مؤجل، مثل: التكليف بالصلاة إلى بيت المقدس مدة وجوده، فلما انتهت مدته؛ كلفهم بالصلاة إلى الكعبة.

فمعنى النسخ - في الحقيقة - : انتهاء مدة الحكم، وذلك مثل ما يموت زيد، إذا انتهت مدة عمره وفنى رزقه مات، ومن جملة الأسباب الموجبة لاختصاص بعض الأحكام ببعض المكلفين، وفي بعض الأوقات الموضوعات التي تتعلق بها الأحكام في اختلافها؛ كالصلاة قائماً حال الصحة، وقاعداً حال المرض، وهذا نوع من بعض أفراد جزئيات النسخ.

والحاصل: النسخ في الحكم كالموت في الحيوان؛ إذا فنى أجل بقائه وتجدد الحكم؛ كالولادة، فافهم راشداً، وسامح فإني معذور؛ لما بي من اعتياد الأمراض، والضعف الذي لا يكاد يفارقني، والحمد لله على كل حال.

→ الأرض إلا بسبع؛ بقضاء وقدر وإرادة ومشيئة وكتاب وأجل وإذن، فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله، أو رد على الله عز وجل». (الكافي: ج ١ ص ١٥٠-١٤٩، بحار الأنوار: ج ٥ ص ٨٨).

(١) المحاسن: ج ١ ص ٢٤٤، بحار الأنوار: ج ٥ ص ١٢١، الخصال: ج ٢ ص ٣٥٩.

أهل البيت عليهم السلام في آية النسخ^(١):

إنما كانوا عليهم السلام مهبط الوحي مع أن مهبط الوحي رسول الله ﷺ؛ لأنهم عليهم السلام أمثاله ونفسه، كما يُشير إليه قوله تعالى في تأويل: ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾، فلمَّ مات رسول الله ﷺ أتى بعلي عليه السلام، وهو مثله، وكذلك عليُّ والحسن والحسين.. إلى الحسن العسكري عليه السلام.

فلمَّ مات العسكري أتى بخير منه، وهو القائم عليه السلام؛ لأنه أفضل الثمانية، كما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «تاسعهم قائمهم أعلمهم أفضلهم»^(٢).

ويُحتمل أن يكون: (بخير منها) ليس للتفضيل، بل المعنى: (نأت بخير كثير من الذي قبله)، وتكون للابتداء، أي: بدله ومثله^(٣).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «ومهبط الوحي»، ج ١ ص ٣٥. (كرمان)، ص ٥٥. (إحقاقي).

(٢) قال النبي ﷺ للحسين بن علي عليه السلام: «أنت إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة حجج تسع، تاسعهم قائمهم، أعلمهم أحكمهم أفضلهم». (تقريب المعارف: ص ١٢٥-١٢٦، الصراط المستقيم: ج ٢ ص ١٢٠، متشابه القرآن: ج ٢ ص ٥٤، بحار الأنوار: ج ٣٦ ص ٣٧٢).

(٣) عن عمر بن يزيد قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله: ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾، فقال: «... يقول ما نُميت من إمام أو نُنسه ذكره نأت بخير منه من صلبه مثله». (تفسير العياشي: ج ١ ص ٥٦، بحار الأنوار: ج ٤ ص ١١٦، وج ٢٣ ص ٢٠٨).

هل يمكن إيجاد مثل محمد ﷺ أو أفضل منه وقبله؟^(١)

سألني بعض المفكرين: هل يمكن إيجاد مثل محمد ﷺ؟، وهل يمكن إيجاد شخص بشري أفضل منه وقبله ﷺ؟.

فأجبت بكلامٍ مُجْمَلٍ غير مبيّن، يعني: يحتاج في فهمه لمن ينظر فيه إلى البيان، قلت: قد خلق الله سبحانه مثل محمد ﷺ، وهو علي بن أبي طالب عليه السلام؛ فإنه مثل محمد ﷺ، وإليه الإشارة بتأويل قوله تعالى: ﴿ مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا ﴾.

فالآيات: محمد وآله ﷺ، فحين مات محمد ﷺ أتى بعلي، وهو مثله، وحين مات الحسن العسكري أتى بالحجة عليه السلام، وهو خير منه؛ لأنه أفضل الثمانية، على ما يظهر من رواياتهم.

فقد خلق الله تعالى مثل محمد ﷺ وهو علي عليه السلام؛ لأن المثل يصدق بالمساواة في كل شيء تراد في المقام، ولا يلتفت إلى ما يختص واحد في نفسه به، إذ لا يلحظ عند المقايسة، وقد يصدق المثل للشيء نفسه؛ وذلك لأن الشيء يُقال أنه: خُلِقَ على صورته، أي: على شكله ومثله، يعني: على ما هو عليه.

وإنما قلنا ذلك؛ لِمَا بُرِّهِنَ عليه ودلَّ عليه الدليل العقلي والنقلي، إنَّ أوَّلَ ما فاض من فعل الله الحقيقة المحمدية وفلك الولاية، بل هما للمشيئة كالانكسار للكسر، يعني: لا يتحقَّق الانكسار إلَّا بالكسر، ولا يظهر

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «ولا أبلغ من المدح كنهكم» ج ٢ ص ٢٨٠. (كرمان)، ص ٣١٠. (إحقاقي).

الكسر في الوجود الكوني إلّا بالانكسار، فأحدهما متقومٌ بالآخر.

كذلك فعل الله؛ كالكسر، والحقيقة المحمدية وفلك الولاية؛ كالانكسار، وهذا في السّرمد، وهو أي: الفعل المحدث بنفسه وليس قبله قبل، إذ كلُّ قبلية ابتدائية فهي حادثة بالفعل، فالفعل لا يُوصف بالقبلية الحادثة، والسّرمد هو وقت الفعل.

وأما قوله ﷺ: «أول ما خلق الله العقل»^(١)، فالمراد به: أول ما خلق الله من الوجود المقيد، وهو عالم الجبروت؛ الذي وقته الدهر، والفعل والحقيقة المحمدية وفلك الولاية من الوجود المطلق، وهو الوجود الحادث بنفسه، أي: خلقه الله بنفسه، وهو قوله عليه السلام: «خَلَقَ اللَّهُ الْمَشِيئَةَ بِنَفْسِهَا، ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْمَشِيئَةِ»^(٢)، قال الرضا عليه السلام: «لعمران الصّابي: «والمشيئة والإرادة والإبداع أسماءؤها ثلاثة ومعناها واحد»^(٣).

وقد ثبت بالدليل العقلي والنقلي أن ما كان سابقاً في الوجود الأصلي فهو أفضل وأشرف، فالحقيقة المحمدية أفضل من العقل الكلي؛ لأنها قبله؛ لأنها في السّرمد والوجود المطلق الراجع، وأما العقل فهو في الدهر والوجود الجائز المقيد.

فإذا عرفت هذا؛ ظهر لك أن الحقيقة المحمدية قد ملأت الوجود المطلق الذي ليس وراءه إمكان، وإنما وراءه وجوبٌ، فالحادث الممكن غير

(١) عوالي اللآلي: ج ٤ ص ٩٩، شرح نهج البلاغة: ج ١٨ ص ١٨٥، بحار الأنوار: ج ٥٥ ص ٢١٢.

(٢) الكافي: ج ١ ص ١١٠، التوحيد: ص ١٤٨، بحار الأنوار: ج ٤ ص ١٤٥.

(٣) التوحيد: ص ٤٣٥، عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٧٣، بحار الأنوار: ج ١٠ ص ٣١٤.

الحقيقة المحمدية ، وفلك الولاية ليس له مكان هناك .

أما قبله ؛ فليس قبل الوجود الراجح إلّا الوجود الحق الواجب . وأما معه ؛ فليس ثمّ فراغٌ لغيره حتى يكون فيه ، ولا يدخل فيه إلّا ما كان فوقه . وأما بعده ؛ فله مكان تحته ، ويلزم أنّ الحال فيه أنقص ؛ لأنّ ما فوقه أعلى منه وأفضل .

فيظهر من هذا التقرير : أنّه لا يمكن إيجاد شخص بشري أفضل منه أو قبله ، لا في دائرة العقل ؛ لأنّ كل ما فيها تحته وهو فوقها ، والأعلى أشرف ، ولا فيما فوقها ؛ لأنّ ما فوقها ليس إلّا الحقيقة المحمدية ، وليس فوق الحقيقة المحمدية رتبة لشيء يصدر عن مشيئة الله سبحانه ، فلو فرض وجود شخص هناك لم يكن إلا هذا عليه السلام .

نعم . . قد خلق الله سبحانه مثله وأفضل منه في دائرة الدعوى والباطل ، المسماة بدائرة الجهل ، ومعنى هذا : أنّ رؤوس الشياطين وأهل الضلالة وأصحاب الكبر والحسد والدعوى تميل ما هيأتهم المظلمة بما تقتضيه من صفاتها الخبيثة بسبب دواعي فقرها وعدمية أصلها المجتث إلى دعوى ترك المراتب العالية ، والاستعلاء على أصحابها عليهم السلام ، فيخلق الله بمقتضى تلك الأوهام المنكوسة الخبيثة أمثالاً وصوراً ، قد كتبها قلم الجهل الكلبي بمدد الخذلان في الثرى وما تحته أنفسها مثلاً للحقيقة المحمدية ، وأعلى منها وأفضل وقبلها ، وليس شيء من ذلك أصل .

كما أنّه سبحانه وتعالى أحدث في أوهام المشركين حين صنعوا حجراً على صورة شخص من نوعهم ، وقالوا : هذا إلهنا ، وهو شريك إله الخلق سبحانه . فأحدث الله عز وجل من تلك الدعوى والميولات صوراً وأمثالاً لما يتوهمونه في أوهامهم بمقتضاها .

وهذا معنى قولنا : قد خلق الله سبحانه مثله وأفضل منه في دائرة
الدَّعوى والباطل . يعني : أنَّ في الوجود الظلماني العرضي شيئاً يدَّعيه
أصحاب البعدِ من الخير بأنه مثل محمد ﷺ وأفضل منه وقبله .

﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

أهل البيت عليهم السلام وإيتاء الزكاة^(١) :

قوله عليه السلام : «وآتيتم الزكاة»، أي : أعطيتم الزكاة المستحقين لها على حسب استحقاقهم ، والمراد أنهم أعطوا زكاة أموالهم ، والأموال : هي ما قسم الله لهم من فيضه وخيره ، فمن أموالهم ما شئتهم بمشيئته ، ومن أموالهم ما أمكنهم بقدرته ، ومن أموالهم ما أوجدتهم بفضله ورحمته ، ومن أموالهم ما ألهمهم من معرفته ، ومن أموالهم ما علمهم من أسرار خليقته ، ومن أموالهم ما أشهدهم من بديع صنعته ، ومن أموالهم ما أقدرهم عليه من مقتضيات ولايته .

ومن زكاة أموالهم ما أفاضوا بالله من مواد الأشياء ، ومن زكاة أموالهم ما صبغوا من الصور في الإنشاء ، ومن زكاة أموالهم ما ترجموا للقبالات ومن المقبولات ، ومن زكاة أموالهم ما أمدوا من التكوينات ، ومن زكاة أموالهم ما كلّفوا من التشريعات ، ومن زكاة أموالهم ما أوردوا وأصدروا ، ومن زكاة أموالهم ما قبلوا ورفعوا ، وما ردّوا وأبطلوا ، وما

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، في شرح قوله عليه السلام : «وآتيتم الزكاة»، ج ٢ ص ٨١.

(كرمان)، ص ١٠٤. (إحقاقي).

صنعوا وما أحدثوا، وما أحيوا وما أماتوا، وما رزقوا وما حرموا، وأصحوا وأمرضوا؛ بإذن الله تعالى.

وكذلك جميع ما يتعلق بالنظام؛ فإنهم عليهم السلام يُؤدُّون إلى كلِّ محتاج ما يحتاج إليه من أموالهم، ممَّا وجب عليهم فيها، واستحبَّ أو أُبيحَ، وتقديرُ الشيء المخرَج مقدرٌ في الشرع.

أمَّا في الظاهر؛ فالأجناس المخرَج منها تسعة، وهي: (التَّمْر، والزَّيْب، والحنطة، والشَّعير، والإبل، والبقر، والغنم، والذَّهب، والفضة).

وأمَّا في الباطن؛ فمنه حاملٌ وقشرٌ، وهو ما يتعلَّق بالتكوينات، ومنه محمولٌ ولبٌّ، وهو ما يتعلَّق بالتشريعات، وصورة المخرج منها واحدة، إلا أنَّ المخرج من اللبِّ لبٌّ، ومن القشرِ قشرٌ، والعبارة عنهما واحدة.

والمراد: أنَّ ما كان من التكوينات فصورةٌ تُثمرُ ثمرةً، وما كان من التشريعات فثمرةٌ تُثمرُ ذاتاً، والكلُّ في تسعة أجناس: (الإيمان، والمعرفة، والمحبة، والأنس، وحوامل الذوات والأعمال وعواملُهما، وأصول المنافع منهما، والنبوة؛ ويدخل فيها البشري، والقال الحسن، والتأييد، والإمامة؛ ويدخل فيها علم الكشف، وعلم الإحاطة، وذكاء المؤمن، والفراسة).

وهي وما أشبهها من أقسام الصدقات، يصرِّفها الفقيه المأمون عليه السلام على المستحقين، على حسب تأهليهم واستحقاقهم: ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ ^(١)، ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ ^(٢)،

(١) سورة التكوير: الآية ٢٤.

(٢) سورة الرعد: الآية ٢٣.

ويصرفها على الأصناف الثمانية: (العلماء، والعاملون بطاعة الله، والمنتصبون لمصالح المؤمنين، وأصحاب البرازخ واللطخ؛ الذين جعلوا أنساً للمؤمنين ليأنسوا بلُغَتِهِمْ، ويستقراً بصُورِهِمْ وخصيصة شيعتهم، المستشهدون في سبيلهم، وفقهاء شيعتهم من أهل القضاء والفتوى، والمحبون المتكلمون على حُبِّهم، وأهل الزهد والورع؛ المستعدون للرحيل عن دار الغرور).

وما نقصَ عنهم من جهة الاستحقاق، أنفقوا عليهم من جهة الفضل؛ لأنهم عليهم السلام قد أُلزموا بتتميم ما أعوز رَعِيَتَهُمْ.

والحاصل: أنهم آتوا الزكاة بكل معنى على أكمل ما يمكن، وكل من هو دونهم فإنما يؤتى الزكاة على حسب قدرته وسعة ماله، والذي لا يجد ما ينفق لا يصرف، بل يصبر ويقتصدُ ويقتصر على الإنفاق مما آتاه الله، قال الله تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ۗ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا﴾^(١)، فالأنبياء والمرسلون والخصيصة من الشيعة كل بحسبه.

وأما محمد وأهل بيته فهم خزائن الله التي لا تنفني، وفيض الله الذي لا يفيض المعنيون بقوله تعالى: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٢).

(١) سورة الطلاق: الآية ٧.

(٢) سورة ص: الآية ٢٩.

﴿ وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رِئُوسَهُ بِكَلِمَاتٍ طِبَّاطِينٍ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ
إِمَامًا ط قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ط قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٧٤﴾ ﴾

الكلمات القرآنية^(١):

الكلمة: تطلق على اللفظة وعلى اللفظ الكثير، وعلى الذوات،
وعلى الصفات، وعلى القوى، وعلى جميع ما في الوجود جملة
وتفصيلاً.

وكل كلمة في آية فإن تلك الآية متكفلة ببيان ما أريد منها لفظاً أو
معنى، أو إشارة أو إيماء، أو تأويلاً. إلى غير ذلك، فحرك تجد^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة التوبلية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٩٢ س ٩ إلى س ١٢.

(٢) عن المفضل بن عمر عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، قال: سألته عن قول الله عز

وجل: ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رِئُوسَهُ بِكَلِمَاتٍ طِبَّاطِينٍ ﴾، ما هذه الكلمات؟

قال: «هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب الله عليه، وهو أنه قال: أسألك بحق
محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا تبت علي، فتاب الله عليه، إنه هو التواب
الرحيم.

فقلت له: يا ابن رسول الله! فما يعني عز وجل بقوله: ﴿ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾؟

قال: يعني فأتَمهن إلى القائم اثني عشر إماماً، تسعة من ولد الحسين عليه السلام... (كمال

الدين: ج ٢ ص ٢٥٨-٢٥٩، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٧٧).

شروط عهد الإمامة^(١):

لو صدر منهم كفر أو ذنب لم تنلهم النبوة والإمامة؛ لأنهم إذا وقع منهم ذلك كانوا ظالمين، والظالم لم ينله عهد النبوة والإمامة؛ لأن رتبة النبوة في أعلى عليين، والظلم في أسفل سافلين؛ لأن الله سبحانه حين قال لإبراهيم (على محمد وآله وعليه السلام): ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، استعظمَ درجة الإمامة في نفسه، فسألها لذريته؛ ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾، أي: اجعل بعض ذريتي إماماً.

وإنما أتى بمن الدالة على التبويض؛ لعلمه بأن من ذريته من هو كافر، ولم يسأل له الإمامة، وإنما سألها للمؤمنين من ذريته، فأجابته الله: بأن من وقع منه ذنب - وإن كان صغيراً، ولو مرة واحدة - فإنه يصدق عليه أنه ظالم، وإن كان مؤمناً، وذلك بعيداً عن مقام الإمامة؛ لأنها عهده الحق، وميثاقه الصدق، يعني: الصدق معه في كل المواطن في جميع الأحوال.

فجمع له جميع ما أشرنا إليه، فقال: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، فإن من وقع منه الظلم في وقت ما؛ يصدق عليه أنه ظالم، لما قرّر في الأصول من عدم اشتراط بقاء المعنى المبدء في صحة الصدق حقيقة، كما هو الصحيح في المسألة.

والظالم بعيدٌ عن عهد الإمامة، (والإمامة) لازمة للنبوة، فكل نبي إمام، فلا يُقال: أن هذه الآية خاصة بالإمام.

(١) المصدر: العصمة: ص ٥٥ س ٧ إلى ص ٥٦ س ٨.

ولو قيل بذلك قلنا: ففي النبوة بطريق أولى؛ لأن الإمام إذا لم يكن نبياً فهو وصي نبي، ونبه أفضل، فاعتبار علو الدرجة في النبي أولى منه في وصيه.

الكافر هو الظالم^(١):

عن المفضل بن عمر قال: «.. وقوله: ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رِزْقَهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ﴾ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ ، والعهد عهد الإمامة ، لا يناله ظالم .

قال (الإمام الصادق عليه السلام): يا مفضل! وما علمك بأن الظالم لا ينال بعهد الإمامة؟.

قال المفضل: يا مولاي! لا تمتحنني بما لا طاقة لي به، ولا تختبرني ولا تبتليني، فمن علمكم علمت، ومن فضل الله عليكم أخذت .
قال الصادق عليه السلام: صدقت يا مفضل، ولولا اعترافك بنعمة الله عليك لما كنت هكذا، فأين يا مفضل الآيات من القرآن في أن الكافر ظالم؟.

قال: نعم يا مولاي، قوله تعالى: ﴿ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾^(٢)، (والكافرون هم الفاسقون)، ومن كفرَ وفسقَ وظلمَ لم يجعله الله للناس إماماً .
قال الصادق عليه السلام: أحسنت يا مفضل .. »^(٣).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «مؤمن بياياكم..» ج ٣ ص ١٠٧.

(كرمان)، ص ١٢٩. (إحقاقي)، الرجعة: ص ١٧٠ س ٢٣ إلى ص ١٧١ س ٥.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٥٤.

(٣) بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ٢٥.

﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ^ط
 إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِن
 ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا
^ط إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿﴾

من هم الأمة المسلمة؟^(١):

الأمة المسلمة لله: الأئمة عليهم السلام ...

وفي العياشي عن أبي عمرو اليزدي^(٢)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال؛
 قلتُ: أخبرني عن أمة محمد صلى الله عليه وآله من هم؟
 قال: «أمة محمد بنو هاشم خاصة».

قلتُ: فما الحجة في أمة محمد صلى الله عليه وآله، أنهم أهل بيته الذين ذكرت
 دون غيرهم.

قال: قول الله تعالى: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في قوله عليه السلام: «والدعوة الحسنی»، ج ١ ص ١٥٣.

(كرمان)، ص ١٨٦. (إحقاقي).

(٢) في المصدر: الزبيدي.

وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ (١).

فلما أجاب الله إبراهيم وإسماعيل ، وجعل من ذريتهما أمة مسلمة ، وبعث فيها رسولا منها -يعني : من تلك الأمة- ، ﴿ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ (٢) ؛ ردف إبراهيم عليه السلام دعوته الأولى بدعوته الأخرى ، فسأل لهم تطهيرهم من الشرك ومن عبادة الأصنام ؛ ليصح أمره فيهم ، ولا يتبعوا غيرهم ، فقال : ﴿ وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ ﴿١٢٥﴾ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّلَنِي كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٦﴾ (٣) ، فهذه دلالة أنه لا تكون الأئمة والأمة المسلمة التي بعث فيها محمد ﷺ إلا من ذرية إبراهيم ؛ لقوله : ﴿ وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ﴾ . . . (٤).

(١) سورة البقرة: الآيتان ١٢٧-١٢٨.

(٢) سورة آل عمران: الآية ١٦٤.

(٣) سورة إبراهيم: الآيتان ٣٥-٣٦.

(٤) تفسير العياشي: ج ١ ص ٦١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٥٤.

﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ

عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾

اختلاف المواضع سبب اختلاف الأحكام^(١):

إذا كان في الشريعة النسخة أحكام متجددة لم يكن فيما قبلها أو مغيرة، فهو لاختلاف الموضوع في نفسه، وفي زمانه وعوارضه؛ فيختلف الحكم.

كما قيل: إنما أمر الله سبحانه بني إسرائيل بقرض لحومهم إذا أصابها البول^(٢)؛ لأن جلودهم بالية كالأعفات، فإذا قُطع منها شيء لا يحصل منه ضرر، ولا يخرج منه دم.

ولما كانت هذه الأمة جلودها طرية؛ بحيث لو قُطعت حصل منه الضرر العظيم، ومنه يخرج الدم المنجس؛ أمرُوا بالتطهير بالماء، والله رؤوف بالعباد.

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٣٠٢ س ١.

(٢) عَنْ دَاوُدَ بْنِ فَرْقَدٍ قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَهُمْ قَطْرَةٌ بَوْلٍ قَرَضُوا لِحُومَهُمْ بِالْمَقَارِيضِ، وَقَدْ وَسَّعَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ عَلَيْكُمْ بِأَوْسَعِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَجَعَلَ لَكُمْ الْمَاءَ طَهُورًا، فَانظُرُوا كَيْفَ تَكُونُونَ». (من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ١٠، تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٣٥٦، وسائل الشريعة: ج ١ ص ١٣٤).

فكان على هذا تغيير الحكم لاختلاف الموضوع ، ولا يُنافي ذلك الفاضليّة والأفضليّة ، وعلى مثله جرى تأويل قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١).

﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
 حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٦﴾ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا
 وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا
 أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ
 مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٧﴾ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ
 اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٠٨﴾ ﴾

الأمم السابقة تؤمن بأهل البيت عليهم السلام ^(١):

لما قالت اليهود: كونوا هوداً، وقالت النصارى: كونوا نصارى؛
 حكى الله تعالى قولهم فقال: ﴿ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا ﴾
 قال لنبيه عليه السلام قُلْ لَهُمْ: ﴿ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا .. ﴾ .

ثم أمرهم فقال: ﴿ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ .. ﴾ ، أي: قولوا آمنا بالله أنه إله

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، قال في شرح قوله: «ربنا آمنا بما أنزلت»، ج٤ ص٢٠٣.
 (كرمان)، ص٢٣٨. (إحقاقي).

واحد، لا شريك له ولا ولد كما قالت اليهود في عزيز، والنصارى في عيسى عليه السلام؛ ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا ﴾، يعني: القرآن، ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ من الصحف، ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾، وهم أسباط يعقوب، يعني: ذراري أبنائه الاثني عشر من الصحف، ﴿ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ ﴾ من التوراة، ﴿ وَعِيسَىٰ ﴾ من الإنجيل، ﴿ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾؛ من الكتب والوحي، والإلهام في اليقظة والنام، ﴿ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ ﴾ فنقول: نؤمن ببعض ونكفر ببعض، بل نؤمن بجميعهم، وبجميع ما أنزل الله إليهم، ﴿ وَخَنُ لَهُم مَّسْلُومُونَ ﴾؛ منقادون لما أمر به ونهى عنه.

وروى الكليني بسنده إلى سلام بن أبي عمرة، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا ﴾، قال: «إِنَّمَا عَنَىٰ بِذَلِكَ عَلِيًّا عليه السلام، وقاطمة والحسن والحسين، وجرت بعدهم في الأئمة عليه السلام، ثم يرجع القول من الله في الناس فقال: ﴿ فَإِن ءَامَنُوا ﴾، يعني: الناس ﴿ بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ ﴾، يعني: علياً وقاطمة والحسن والحسين [والأئمة] عليه السلام، ﴿ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِن تَوَلَّوْا فإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ ومنازعة ومحاربة لك يا محمد ﴿ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾»^(١).

أقول: وجرت في شيعتهم وأتباعهم بالتبعية، فيكون معنى ﴿ أَنْزَلَ

(١) الكافي: ج ١ ص ٤١٥-٤١٦، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٨٥، تفسير العياشي: ج ١ ص ٦٢.

إِلَيْنَا﴾ ، أي : إلى نبينا وأهل بيته ﷺ ، وأنزل إلينا منهم ﷺ وبواسطتهم ، فإننا مخاطبون بالقرآن بهم ، يعني : أنهم يخاطبونا بمرادات الله سبحانه منّا فيه عنهم .

المؤمنون بأهل البيت ﷺ هم المهتدون^(١) :

قوله ﷺ : «وبه تؤمنون» ، يعني : أنهم يؤمنون بوجوده وأحديته ، وسائر صفاته في أفعاله ، وبأفعاله في مفعولاته ، وأن كل ما سواه فممنه وبه وله وإليه ، وبما تعرف لهم به من وصفه ، وتعرض لهم به من رحمته ولطفه ، وبما وصف به نفسه ، وبوعده ووعيده ، وبكتبه ورسله وملائكته ، وأن الدين كما وصف ، وأن الإسلام كما شرع ، وأن القول كما قال ، وأن القرآن كما أنزل ، وأنه هو الحق المبين ، وأن محمداً ﷺ عبده ورسوله ، وأنهم حجج الله على خلقه ، ومعانيه في بلاده ، وظاهره في عبادة ، وأبوابه في أفعاله ، وبيوته في ملكوته ، وخزائن علمه ، وحفظة سره ، وتراجمه وحيه ، وأركان توحيده ، وأصل الإيمان به ، وأساس التسليم له ، وودائعه عند خلقه . . وما أشبه ذلك من أنحاء الإيمان .

وكل ذلك في الحقيقة هو الإيمان بالله ، فكل موضع ذكر المؤمنون فهم المعنيون بذلك ، أو الإيمان فلهم ، وكل من سواهم تابع في الأصل والفرع .

وفي تفسير العياشي عن سلام عن أبي جعفر ﷺ في قوله : ﴿ ءَأَمَّنَّا

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ : «وبه تؤمنون»، ج ٢ ص ٢٤١ .
(كرمان)، ص ٢٧٦ . (إحقاقي).

بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴿﴾ ، قال : «إنما عنى بذلك علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ، وجرت بعدهم في الأئمة عليهم السلام ، ثم رجع القول من الله في الناس ثم قال : ﴿ فَإِنَّ ءَامَنُوا ﴾ ، يعنى : الناس ، ﴿ بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ ﴾ يعنى : علياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام والأئمة من بعدهم عليهم السلام ، ﴿ فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ ^(١) .

وفيه عن الفضل بن صالح ، عن بعض أصحابه في قوله : ﴿ قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ ﴾ : «أما قوله : ﴿ قُولُوا ﴾ فهم آل محمد عليهم السلام ، لقوله : ﴿ فَإِنَّ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدُوا ﴾ [سائر الناس]» ^(٢) .

ولمَّا كان حقيقة الإيمان العليا التصديق بكل حقٍّ والقيام به ، والنفي لكل باطل والتجنُّب له ؛ كان أكمل الإيمان بالله الإيمان بكل حقٍّ والقيام به ، والنفي لكل باطل والتجنُّب له ؛ لأنه إيمان لا تكون معه حالة منافية ، فكان الله أولى بالحق الخالص ؛ لأنه سبحانه استخلصه لنفسه فقال : ﴿ أَلَّا لِلَّهِ الدِّينُ الخَالِصُ ﴾ ^(٣) ، ولا يقوم كما ينبغي لوجهه الكريم من يشوبه التغيير

(١) سبق ذكر مصادره في الصفحات السابقة.

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ٦١-٦٢، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٣٥٥ وج ٢٤ ص ١٥٢، وما بين المعقوفتين من المصدر.

(٣) سورة الزمر: الآية ٣.

أو يلحقه التظنين؛ لأنَّ من يأخذه سهو الغفلة يتغيَّر حين أخذته الغفلة عن الإذعان إلى عدمه، وهذا قد نفاه عليه السلام عنهم بقوله: «وبه تؤمنون»، فافهم.

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
 إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ
 لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ
 اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾

من هم شهداء الله على خلقه؟^(١):

عن بريد العجلي قال؛ سألت أبا عبد الله عن قول الله تعالى عز
 وجل: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ ،
 قال عليه السلام: «نَحْنُ الْأُمَّةُ الْوَسْطَى، وَنَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ،
 وَحُجَجُهُ فِي أَرْضِهِ .

قُلْتُ: قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ ؟ .

قَالَ: إِيَّانَا عَنَى خَاصَّةً ﴿ هُوَ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ فِي الْكُتُبِ

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «ومعدن الرحمة»، ج ١ ص ٤١. (كرمان)،
 ص ٦٢. (إحقاقي).

الَّتِي مَضَتْ ﴿ وَفِي هَذَا ﴾ الْقُرْآنِ ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ﴾ (١).

فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ الشَّهِيدُ عَلَيْنَا بِمَا بَلَّغْنَا عَنِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ، وَنَحْنُ الشُّهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ، فَمَنْ صَدَّقَ صَدَقْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ كَذَّبَ كَذَّبْنَا (٢).

وفي حديث ليلة القدر منه: «وَلِذَلِكَ جَعَلَهُمْ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ، لِيَشْهَدَ مُحَمَّدٌ ﷺ عَلَيْنَا، وَلِنَشْهَدَ عَلَى شِيعَتِنَا، وَلِتَشْهَدَ شِيعَتُنَا عَلَى النَّاسِ» (٣).

[وعن سليم بن قيس، عن علي عليه السلام، قال: «إن الله إيانا عنى بقوله تعالى: ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [٤]، فرسول الله شاهد علينا، ونحن شهداء الله على خلقه، وحقته في أرضه، ونحن الذين قال الله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ » (٥).

وأما ما دلّت عليه الأخبار: أن تلك الشهادة إنما هي بروح القدس؛ لأنه هو الذي يسددهم ويحدثهم، بل في بعضها: «أن الإمام عليه السلام، إذا غاب عنه الملك المحدث لا يعلم ويغفل». فالمراد به: العقل الأول عند الحكماء، وهو القلم، وهو عقل محمد ﷺ وعقلهم عليهم السلام، فهو ينتقل

(١) سورة الحج: الآية ٧٨.

(٢) الكافي: ج ١ ص ١٩٠.

(٣) الكافي: ج ١ ص ٢٥١، بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٧٣.

(٤) في المصدر جاءت هاتين الروايتين في سياق واحد، وبعد التتبع لمصادر الرواية اتضح أنها روايتان، وما بين المعقوفتين هو ما نقلناه لتوضيح ذلك.

(٥) شواهد التنزيل: ج ١ ص ١١٩، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٨٦، المناقب: ج ٢ ص ٨٧. بحار

فيهم كصورة الوجه المنتقل في المرآة من أخرى مقابلة لها؛ ولهذا ورد:
«أنه لم يكن مع أحد قبلهم إلّا رسول الله ﷺ» .

الشهداء هم الأئمة، وشيعتهم بالتبع^(١) :

في قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا .. ﴾ ، المراد بهم:
الأئمة عليهم السلام ، كما رواه ابن شهر آشوب في المناقب عن الصادق عليه السلام ،
قال: «إنما أنزل الله ﷻ ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ [أُمَّةً] وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ ، قال: ولا يكون
شهداء على الناس إلا الأئمة والرسول ، فأما الأمة فإنه غير جائز أن
يستشهدها وفيهم من لا يجوز شهادتهم في الدنيا على حزمة بقل»^(٢) .

وروى العياشي في تفسيره عن الصادق عليه السلام قال: «[فإن] ظننت أن
الله عني [بهذه الآية] جميع أهل القبلة من الموحدين ، أفترى أن من لا
يجوز شهادته في الدنيا على صاع من تمر يطلب الله شهادته يوم القيامة
ويقبلها منه بحضرة جميع الأمم الماضية؟! ، كلا لم يعن الله مثل هذا من
خلقه ، يعني الأمة التي وجبت لها دعوة إبراهيم عليه السلام ، ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ
أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾^(٣) ، وهم الأئمة الوسطى ، وهم خير أمة أخرجت

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «وشهداء على خلقه» ج ١ ص ٤٠٧ .
(كرمان)، ص ٤٦٤ . (إحقاقي).

(٢) المناقب: ج ٤ ص ١٧٩ ، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٣٥١ .

(٣) سورة آل عمران: الآية ١١٠ .

للناس»^(١).

أقول: المراد بالأمّة في الآية بالأصالة في معنى الأمّة، وفي جعلها شهداء، وفي كونهم خير أمة؛ هم الأئمة عليهم السلام، وبالتبعية هم شيعتهم.

وما تقدّم من الروايات لا ينافي دخول الشيعة في ذلك بالتبعية؛ لأنّ قولهم عليهم السلام صريح في إثباتهم، من باب دلالة الإشارة والمفهوم؛ لأنّ الذين لا يجوز شهادتهم على حزمة بقل وصاع من تمرٍ إنما هم أعداؤهم، وإن دخل في رد شهادتهم فساق شيعتهم؛ لاتباعهم لأولئك الأعداء في معاصي الأعمال.

وأما شيعتهم الذين تقبل شهادتهم في الدنيا ولو على أدنى مرتبة تعتبر في العدالة، ويكتفى بها شرعاً، فإنه تقبل شهادتهم في الآخرة بالطريق الأولى؛ لأنّ الله سبحانه هو الذي قبل شهادتهم في الدنيا على ما هم عليه قبل أن يموتوا، وأنه سبحانه أبداً يكفر عنهم سيئاتهم بمحن الدنيا وبلاياها، وعند الموت، وفي القبر والبرزخ، وأهوال يوم القيامة؛ حتى أن أكثرهم يخرج من قبره وليس عليه ذنب يطالب به، مع ما هم عليه حينئذ من كونهم مع أئمتهم، ورسول الله صلى الله عليه وآله يباهي بهم الأمم الماضية...

فكيف لا يقبل شهادتهم في الآخرة وهم في أحسن أحوالهم وطهارتهم، وإنما نفى عليهم السلام عموم الأمة لكل شخص منهم كما فسره المخالفون؛ إصلاحاً لشأنهم، وتأسيساً لمذهبهم.

وفي الكافي في حديث ليلة القدر عن الباقر عليه السلام، أنه قال: «وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ قُضِيَ الْأَمْرُ أَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ اخْتِلَافٌ؛ وَلِذَلِكَ جَعَلَهُمْ شُهَدَاءَ

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ٦٢، دعائم الإسلام: ج ١ ص ٣٥، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٣٥٠.

عَلَى النَّاسِ، لِيَشْهَدَ مُحَمَّدٌ ﷺ عَلَيْنَا، وَلِنَشْهَدَ عَلَى شِيعَتِنَا، وَلِتَشْهَدَ شِيعَتُنَا عَلَى النَّاسِ»^(١).

[وعن سليم بن قيس ، عن علي عليه السلام ، قال : «إن الله إيانا عنى بقوله تعالى : ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾^(٢) ، فرسول الله ﷺ شاهد علينا ، ونحن شهداء الله على خلقه ، وحجته في أرضه ، ونحن الذين قال الله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾^(٣) .

أقول : قوله ؛ «ولتشهد شيعتنا على الناس» صريحٌ فيما قلنا ، واحتمال إرادة خصوص الأنبياء عليهم السلام بعيدٌ ؛ لأنهم وإن كانوا مرادين وأحق بذلك ، لكن سائر الشيعة داخلون أيضاً ؛ للأحاديث المتكثرة الدالة على ذلك ، وخصوص قوله : «على الناس» ، فإن الظاهر أنهم المخالفون ، وشهادة هذه الشيعة عليهم أقرب وأشفى لغيظهم ، ولحضورهم عقوبات أعدائهم يوم القيامة جزاء بما آذوهم في الدنيا ، وهذا ظاهر . . .

ثم لا تغفل عما ذكرناه سابقاً ؛ من أن المراد بشهادتهم على سائر الخلق ليس على خصوص أعمالهم الظاهرة ، بل على كل شيء كما مرّ فافهم .

(١) الكافي: ج ١ ص ٢٥١، بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٧٣.

(٢) في المصدر جاءت هاتين الروایتين في سياق واحد، وبعد تتبع المصادر الرواية اتضح أنها روايتان، وما بين المعقوفتين هو ما نقلناه لتوضيح ذلك.

(٣) شواهد التنزيل: ج ١ ص ١١٩، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٨٦، المناقب: ج ٣ ص ٨٧، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٣٤.

﴿ وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ
بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٣٨ ﴾

أينما يكون أصحاب القائم يأت بهم الله جميعاً^(١) :

في الإكمال عن سيد العابدين علي بن الحسين عليهما السلام قال : «المفقودون
عن فرسهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً؛ عدّة أصحاب بدر، فيصبحون
بمكة، وهو قول الله عز وجل : ﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ ،
وهم أصحاب القائم عليه السلام »^(٢) .

أقول : إنهم كانوا ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان بعد أن فرغوا
من تهجدهم ناموا، فيصبح أحدهم وتحت رأسه ورقة مكتوب فيها :
(طاعة معروفة) ، كما روي عنهم عليهم السلام : في الإكمال عن عبد الله بن
عجلان قال : ذكرنا خروج القائم عليه السلام عند أبي عبد الله عليه السلام ، فقلت له :
كيف لنا بعلم ذلك؟ . فقال : « يُصْبِحُ أَحَدُكُمْ وَتَحْتَ رَأْسِهِ صَحِيفَةٌ عَلَيْهَا
مَكْتُوبٌ : ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ »^(٣) .

(١) المصدر: الرجعة، ص ٩٤ س ١ إلى س ٢٢ .

(٢) كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٤، الخرائج والجرائح: ج ٣ ص ١٥٦، العدد القوية: ص ٦٥-٦٦،
منتخب الأنوار المضيئة: ص ٣٢، بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٣٢٣-٣٢٤ .

(٣) كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٤، العدد القوية: ص ٦٦، منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٧٨، بحار
الأنوار: ج ٥٢ ص ٣٠٥ و ج ٥٢ ص ٣٢٤ .

وروي: «أنه يكون في راية المهدي عليه السلام: (البيعة لله)»^(١).

فَيَسْتَعِدُّونَ لِلْقَائِمِ عليه السلام، فإذا كان ليلة السبت من المحرم عشية يوم الجمعة يوم عاشوراء؛ صعد على سطح الكعبة.

أَعْظَمَهُمْ إِيْمَانًا^(٢):

وروى المفضل بن عمر قال؛ قال أبو عبد الله عليه السلام: «إذا أُوذِيَ الإمام عليه السلام»^(٣) دعا الله عز وجل باسمه العبراني [الأكبر]^(٤)، فانتخب أصحابه^(٥) الثلاثمائة والثلاثة عشر قرعاً كقرع الخريف، وهم أصحاب الألوية^(٦)، منهم من يفتقد من فراشه ليلاً فيصبح بمكة، ومنهم من يرى يسير في السحاب نهاراً، يعرف باسمه واسم أبيه [وحسبه] وحليته ونسبه.

قلت: جعلت فداك أيهما أعظم إيماناً؟

قال: الذي يستير في السحاب نهاراً وهم المفقودون وفيهم نزلت:

﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾^(٧).

(١) العدد القوية: ص ٦٦، كمال الدين: ج ٢ ص ٦٥٤، منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٧٨.

(٢) المصدر: الرجعة، ص ١٠١ س ٨ إلى س ١٢، نقله أيضاً في شرح الزيارة: ج ٢ ص ٩٠.

(٣) في المصادر: «إذا أُوذِنَ الإمام». وفي بعضها: «إذا أذن الإمام».

(٤) وردت في بعض المصادر.

(٥) في بعض المصادر: فانتحيت له أصحابه.

(٦) في بعض المصادر: الولاية.

(٧) تفسير العياشي: ج ١ ص ٦٧، الغيبة للنعمانى: ص ٢١٢، بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٣٦٨.

بيان وتوضيح^(١):

قوله: «قزَعاً كقزَع الخريف»؛ القزَع: جمع قزعة، وهي القطعة من السحاب، وخصَّ الخريف لأنه أول الشتاء، والسحاب فيه متفرقاً غير متراكم ولا مطبق، ثم يجتمع بعضه إلى بعض بعد ذلك؛ لأنهم متفرقون، منهم بالشام، ومنهم بالمدينة، ومنهم في غيرها، فيصبح يوم السبت وهم معه جميعاً.

رُوي: «أنَّ الحجة عليه السلام ليلة عاشورا إذا خرج نادى أصحابه نصف الليل، فيسمعونه أصحابه الثلاثمائة والثلاثة عشر، فلا يتمُّ صوته إلَّا وقد اجتمعوا عنده من مشرق الأرض ومغربها، منهم من تحمل السحاب، ومنهم من تنطوي له الأرض، وهو تأويل قوله تعالى: ﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾، فيقولون له: مدَّ يدك لنبايعك.

فقال لهم: تبايعوني على كذا وكذا.

فينفرون منه، ولم يثبت عنده إلَّا المسيح عليه السلام، وأحد عشر نقيباً، فيجولون الأرض، ولم يجدوا ملجأً فيرجعون إليه ويبايعونه».

قال الصادق عليه السلام - ما معناه - : «والله أني لأعرف الكلمة التي قالها لهم فيكفرون»^(٢).

(١) المصدر: الرجعة، ص ١٠٢ س ١ إلى س ٤.

(٢) عن المفضل بن عمر قال؛ قال أبو عبد الله عليه السلام: «كأنني أنظر إلى القائم عليه السلام على منبر الكوفة وحوله أصحابه ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدة أهل بدر، وهم أصحاب الألوية، وهم حكام الله في أرضه على خلقه، حتى يستخرج من قبائه كتاباً مختوماً بخاتم من ذهب؛ عهد معهود من رسول الله ﷺ فيجفلون عنه إجمال الغنم البكم، فلا يبقى منهم إلا الوزير وأحد عشر نقيباً كما بقوا مع موسى بن عمران عليه السلام، فيجولون

﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالْثَّمَرَاتِ وَبَشِيرِ الصَّابِرِينَ ﴾

مؤعد هذا الخوف والجوع والنقص^(١):

عن أبي بصير ومحمد بن مسلم قالا؛ سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول:
«لا يكون هذا الأمر^(٢) حتى يذهب ثلثا الناس .
فقلنا له : فإذا ذهب ثلثا الناس فما يبقى؟
قال : أما ترضون أن تكونوا الثلث الباقي»^(٣).

أقول : قد وردت أخبار عنهم عليهم السلام بالموت الأحمر والموت الأبيض
حتى يهلك أكثر الناس ، والمراد بهذا الهلاك : الموت المعلوم^(٤).

→

في الأرض ولا يجدون عنه مذهباً، فيرجعون إليه.
والله إنني لأعرف الكلام الذي يقوله لهم فيكفرون به». (الكافي: ج ٨ ص ١٦٧، كمال
الدين: ج ٢ ص ٦٧٢، منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٩٨، بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٣٢٦).
(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «مؤمن بآبائكم مصدق برجعتكم»
ج ٣ ص ١١٤. (كرمان)، ص ١٢٤. (إحقاقي).
(٢) الذي هو قيام القائم عليه السلام.
(٣) العدد القوية: ص ٦٦، الغيبة للطوسي: ص ٣٣٩، منتخب الأنوار المضيئة: ص ١٧٨-١٧٩،
بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ١١٢ و ص ٢٠٧.
(٤) عن علي بن محمد الأودي، عن أبيه، عن جده قال؛ قال أمير المؤمنين عليه السلام: «بين يدي

←

وهذا الحديث يحتمل أن المراد بذهاب الناس فيه من الموت الموت المعلوم ، فيكون قوله : «أما ترضون أن تكونوا الثلث الباقي» ؛ يحتمل أنه تسلية لشيئته ، أو أنهم حيث كانوا ممن محض الإيمان محضاً يرجعون ، أو حيث أنهم مستقيمون على الطريقة يجتنبون الفتن ويلزمون بيوتهم فيسلمون ، أو أن الله سبحانه يدفع عنهم لنصرة الحجة عليه السلام ، أو أنه يريد به أناساً مخصوصين ، أو على حذف حرف الجر ، أي : من الثلث الباقي .. وما أشبه ذلك .

وهذه الوجوه وإن كانت بعيدة من ظاهر الحديث ؛ لكنها ليست بعيدة من أحد السبعين الوجه ، كما هو شأنهم عليهم السلام في إيراداتهم من كلامهم . ويحتمل هذا الحديث أن يُراد بذهاب الناس : هلاك دينهم وفسادهم في معتقداتهم ، ولا يُراد منه ما يُراد من الأخبار الأخر ، وشيئته لا يضرهم ما يجري في ذلك الزمان من الفتن والامتحان والابتلاء ، فهم الثلث الباقي على الحق وصحة الاعتقاد في انتظار الفرج ، وهذا أظهر وأقرب من ظاهر الحديث . وفي غيبة النعماني عن جابر الجعفي قال ؛ سألت أبا جعفر محمد بن علي عليه السلام عن قول الله تعالى : ﴿ وَلَنْبَلُونَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ ﴾ .

فقال : «يا جابر ! ذلك خاص وعام ، فأما الخاص من الجوع فبالكوفة ، يخصُّ الله به أعداء آل محمد فيهلكهم ، وأما العام فبالشام يصيبهم خوف

→

القائم موتٌ أحمر ، وموتٌ أبيض ، وجراد في حينه ، وجراد في غير حينه ؛ كألوان الدم . فأما الموت الأحمر فالسيف ، وأما الموت الأبيض فالطاعون . (الإرشاد : ج ٢ ص ٣٧٢ ، إعلام الوري : ص ٤٥٧ ، الخرائج والجرائح : ج ٣ ص ١٥٢ ، العدد القوية : ص ٦٦ ، الغيبة للطوسي : ص ٤٣٨ ، الغيبة للنعماني : ص ٢٧٨ ، كشف الغمة : ج ٢ ص ٤٥٩ ، كمال الدين : ج ٢ ص ٦٥٥ ، منتخب الأنوار المضيئة : ص ٣٠) .

وجوع [ما أصابهم مثله قط ، وأما الجوع] فقبل قيام القائم عليه السلام ، وأما
الخوف فبعد قيام القائم (صلوات الله عليه)»^(١) .

(١) الغيبة للنعماني: ص ٢٥١، بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٢٢٩ .

﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾

معنى الاسترجاع، وكيفية رجوع الخلق إلى الله^(١):

قال -سلمه الله- : قوله تعالى: ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ، وقال عز من قائل: ﴿ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾^(٢) ، وفي الخبر: «حشر الخلائق إلى الله تعالى» .

أقول: معنى (إنا لله) إقرار الله تعالى بالملك، أي: أنا مُلْكُ لله، وهو مَلِكُنَا، وَصِدْقُ هذا الكلام من العبد تحقُّق العبودية، وإخلاص العباداة والعبودية هي رضا ما يفعل، والعبادة فعل ما يرضى .
وأما (وإننا إليه راجعون) وهو المسؤول عنه (من السائل).

فاعلم أن الله سبحانه خلق الخلق لا من شيء، ولا لشيء، بل اخترعهم اختراعاً، وابتدعهم ابتداءً، اخترع وجوداتهم لا من شيء بفعله، ولم يكونوا قبل الاختراع شيئاً، وإنما كانوا أشياء بالمشيئة، ولهذا قال علي عليه السلام، في خطبته يوم الجمعة والغدير: «وهو منشئ الشيء حين لا

(١) المصدر: رسائل الحكمة، ص ١١٢ س ٧، مجمع التفاسير: ج ١ ص ١٨١. (فهرست ٤٦ المسألة الأولى).

(٢) سورة الشورى: الآية ٥٣.

شيء، إذ كان الشيء من مشيئته»^(١).

وكلُّ موجود إنما تتحقق شئنيته بوجوده وماهيته في المشخصات الستة: (الوقت والمكان، والجهة والرتبة، والكم والكيف)، وقبل ذلك لا شيء، وإنما كان الشيء بمشيئته، ومرجع كل شيء إلى مبدئه، فنحن بدأنا الله بفعله، وإلى ما بدأنا نعود، ولم يبدأنا من فعله لنعود إلى نفس فعله، ولكننا صَدَرنا من العمق الأكبر، وهو أرض فعله، وإلى ما بدأنا منه نعود، فعودنا إلى فعل الله هو عودنا إلى ما بدأنا منه، وعودنا إلى فعل الله هو ملكه، ويعود ملكه إلى ملكه، وهذا معنى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ وكذلك: «حشر الخلائق إلى الله تعالى».

(١) عن علقمة بن محمد الحضرمي، عن أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام، أنه قال: «قال رسول الله (في خطبته بفدير خم): وهو منشئ الشيء حين لا شيء، دائم قائم بالقسط، ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾...» (بحار الأنوار: ج ٣٧ ص ٢٠٥، الاحتجاج: ج ١ ص ٥٨، روضة الواعظين: ج ١ ص ٩١، العدد القوية: ص ١٦٩، اليقين: ص ٢٤٧).

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

ما هي البيوت، ومن هم الأبواب؟^(١):

في كتاب الاحتجاج للطبرسي عن الأصبع بن نباتة قال: كنت عند أمير المؤمنين عليه السلام فجاءه ابن الكواء فقال: يا أمير المؤمنين قول الله عز وجل: ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾.

فقال عليه السلام: «نحن البيوت التي أمر الله أن تُؤتى من أبوابها، نحن باب الله وبيوته التي يُؤتى منها، فمن بايعنا وأقر بولايتنا؛ فقد أتى البيوت من أبوابها، ومن خالفنا وفضل علينا غيرنا؛ فقد أتى البيوت من ظهورها. وذلك بأن الله عز وجل لو شاء عرّف الناس نفسه حتى يعرفوه ويأتوه من بابه، ولكن جعلنا أبوابه وصراطه وسبيله وبابه الذي منه يُؤتى، فمن عدل عن

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «السلام عليكم يا أهل بيت النبوة»، ج ١ ص ١٨. (كرمان)، ص ٣٦. (إحقاقي). وفي شرح قوله عليه السلام: «عند الله عز وجل» ج ٤ ص ١٨٢. (كرمان)، ص ٢١٥. (إحقاقي).

ولايتنا وفضل علينا غيرنا فإنهم ﴿ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُنَكِبُونَ ﴾^(١) ﴿^(٢).

وعن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل إلى أن قال: «قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِلْعِلْمِ أَهْلًا، وَفَرَضَ عَلَى الْعِبَادِ طَاعَتَهُمْ [بِقَوْلِهِ: ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾] ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ﴾] ، وَبِقَوْلِهِ: ﴿ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ﴾ .

وَالْبُيُوتُ: هِيَ بُيُوتُ الْعِلْمِ الَّذِي اسْتَوْدَعَهُ عِنْدَ الْأَنْبِيَاءِ .
وَأَبْوَابُهَا: أَوْصِيَاءُهُمْ^(٣) .

فمحمد عليه السلام وأهل بيته هم البيوت التي أذن الله أن تُرفع ، فإذا أريد بالبيت رسول الله عليه السلام ؛ فالأبواب آله عليهم السلام ، وكذا إذا أريد به عليه السلام المدينة ؛ فالهـم الأبواب التي لا تؤتى المدينة إلا منها .

(١) سورة المؤمنون: الآية ٧٤ .

(٢) الكافي: ج ١ ص ١٨٤ . تأويل الآيات الظاهرة: ص ٩٢ ، تفسير فرات الكوفي: ص ١٤٢ ، الاحتجاج: ج ١ ص ٢٢٧ و ص ١٤٢ ، المناقب: ج ٢ ص ٣٤ ، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٢٨-٢٢٩ .
ينابيع المودة: ج ١ ص ٣٠٤ .

(٣) عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي احْتِجَاجِهِ عَلَى بَعْضِ الرُّنَادِقَةِ رَاجِعًا: الاحتجاج ج ١ ص ٢٤٨ ، وسائل الشيعة: ج ٢٧ ص ٧٤ ، بحار الأنوار: ج ٦٥ ص ٢٦٥ ، تفسير الصافي: ج ١ ص ٢٢٧ ، وما بين المعقوفتين نقلناه من المصدر .

﴿..وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ^٤

وَاتَّقُونَ يَتَأُولَىٰ الْأَلْبَابِ﴾

سفر الآخرة؛ راحلته وزاده^(١):

إنَّ كلَّ مسافر يريد قطع مسافة يحتاج إلى الزَّاد والراحلة؛ لأنهما شرط الاستطاعة، وهذا السَّفر قبل حصول الشَّرط وقبل قطع المسافة والبلوغ إلى الغاية أبعد من كلِّ سفر؛ لأنَّ السَّفر قد ذكره الله في قوله: ﴿لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ﴾^(٢)، وهذا لم تبلغوه إلا بكلِّ الأنفُس، وإذا حصلت الشروط كان هذا السفر قرب من كل سفر قال عليه السلام: «إنَّ الراحل إليك قريب المسافة»^(٣)، فأخبر عليه السلام بقرب المسافة للراحل لا للمقيم، فافهم.

فالمطية: هي المحبة، يعني: الصَّادقة، وهي إيثار المحبوب على ما سواه، والطريق الموصل والتمن المبلغ إلى تحصيل هذه الراحلة الطيبة هي

(١) المصدر: (الرسالة البحرانية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٨١ س ٢ إلى س ٤.

(٢) سورة النحل: الآية ٧.

(٣) من دعاء للإمام علي بن الحسين سيد العابدين في سحر كل ليلة من شهر رمضان، راجع إقبال الأعمال: ص ٦٧، البلد الأمين: ص ٢٠٥، المصباح للكفعمي: ص ٥٨٩، مصباح المتعجد: ص ٥٨٢.

القيام بالآداب الشرعية، والصبر على الأخلاق الروحانية، قال تعالى: «ما زال العبد يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به...»^(١).

وأما الزَّاد: فقد أمر الله بذلك العباد فقال: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾، وهي تقوى الله في سرِّك، وتقوى نفسك في أحوالك، وتقوى الناس في معاملاتهم وما يرتبط ويتعلق بهم.

التقوى وأنواعها^(٢):

التقى: الطاعة والعبادة الخالصة؛ بأن يتقى كلَّ ما ينافي أمر الله، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾، يعني: خير الأعمال الطاعات الخالصة لوجه الله تعالى، والأصل فيها تطهير الظواهر، وتنزيه القلوب من الذنوب؛ للقيام بخدمة المحبوب، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾^(٣).

والتَّقْوَى ثلاث؛ تقوى العوام: وهي فعل الواجبات، وترك المحرمات.

(١) الكافي: ج ٢ ص ٢٥٢، وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٧٢، إرشاد القلوب: ج ١ ص ٩١، التوحيد: ص ٣٩٩ ص ٤٠٠، جامع الأخبار: ص ٨١، علل الشرائع: ج ١ ص ١٢، عوالي اللآلي: ج ٤ ص ١٠٣، المؤمن: ص ٣٢، مشكاة الأنوار: ص ١٤٦، المحاسن: ج ١ ص ٢٩١.

(٢) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «وأعلام التقى» ج ١ ص ١٢٤، (كرمان)، ص ١٥٥. (إحقاقي).

(٣) سورة النور: الآية ٥٢.

وتقوى الخواص : وهي فعل الواجبات والمندوبات ، وترك المحرمات والمكروهات .

وتقوى خواص الخواص : وهي فعل الواجبات الظاهرة ؛ التي تضمنتها الشريعة الحقة على ما قرره أهل العصمة عليهم السلام ، مما فرضه الله وشرعه ، ووصى به نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى وسائر الأنبياء عليهم السلام ، ومندوبات العوام .

فإنهم - يعني : خواص الخواص - لا يرضون لأنفسهم ترك ما هو راجح الفعل ، وعمل الواجبات الأخلاقية التي تضمنتها علوم الطريقة ومندوباتها فإنها لازمة على السابقين . . .

وترك جميع محرمات الطريقة ومكروهاتها ومرجوحاتها في كل حال ، وإقامة منار التوحيد ؛ بتوحيده في الذات والصفات والأفعال والعبادة ، وفي السر والنور والخيال والحس المشترك ، وفي السمع والبصر والحس .

وبالجمله : حيثما وجد الحق ومحض الصدق ؛ حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما فيه بأس .

ومراتب التقى في نفسه وباعتبار العالمين^(١) مختلفة غير محصورة في العد .

وفي كل رتبة يجد أهلها عليها علماً من آل محمد عليهم السلام ، دالاً على طريقتها ، ومنيراً لما ادكهم من ظلمات أحوالها ، مُسهلاً لسلوكها ، مُعيناً

(١) العاملين (خ ل).

لسالكيها على سلوكها، مُسَدِّدًا لما نقص من دواعيهم إليها، مُتَمِّمًا لقابليتها ومقبولاتها، بل هم في كلِّ رتبةٍ من التقى قادة أهلها وأئمتهم في تعليمهم.

وفي تفسير علي بن إبراهيم قوله: ﴿ آدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَآفَّةً ﴾ قال:
«في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام»^(١).

وفي أمالي الشيخ قال الصادق عليه السلام: «في ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام»، ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾، قال: «لا تتبعوا غيره»^(٢).

وفي تفسير العياشي عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام - إلى أن قال - : «أتدري ما السلم؟»
قال؛ قلت: لا أعلم^(٣).

قال: ولاية علي والأئمة والأوصياء من بعده.

قال: و﴿ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾؟

قال: والله ولاية فلان وفلان»^(٤).

وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام في هذه الآية قالوا: «أمروا بمعرفتنا»^(٥).

وعن أبي جعفر عليه السلام قال: «السلم هم آل محمد وآل علي» أمر الله

(١) تفسير القمي: ج ١ ص ٧١، بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٢٤٢.

(٢) الأمالي للطوسي: ص ٢٩٩-٣٠٠، بشارة المصطفى: ص ١٩٧، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٩٩، المناقب: ج ٣ ص ٩٦، بحار الأنوار: ج ٢٥ ص ٣٤٢.

(٣) في المصدر: أنت أعلم.

(٤) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠٢، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٥٩.

(٥) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠٢، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٥٩ و ج ٦٥ ص ٢٣٠.

بالدخول فيه»^(١).

وعن أبي جعفر عن أبيه عليه السلام : «هو ولايتنا»^(٢).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام - وقد ذكر عترة خاتم النبيين والمرسلين - : «وهم

باب السلم ﴿ آدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ﴾»^(٣).

أقول : والأحاديث متظافرة في هذا المعنى ؛ بأنَّ السلم : الولاية .

وخطوات الشيطان : ولاية أعدائهم .

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠٢، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٥٩ .

(٢) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠٢، بصائر الدرجات: ص ٨٢، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٥٩ .

(٣) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٠٣ .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ

وَقَضَى الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾ ﴿٥٣﴾

مَوْعِدٌ تَحَقَّقَ هَذِهِ الْآيَةُ الشَّرِيفَةُ^(١):

الرَّجْعَةُ: تطلق على رجعة آل محمد (صلى الله عليهم).

ومختصر القول في بيانها - على ما كنت أفهم من الروايات -: أن أول قائم منهم عليه السلام بالحق هو القائم الحجة عليه السلام، ومُدَّة ملكه سبع سنين، كل سنة عشر سنين، فإذا مضى من حكمه تسع وخمسون سنة وبقي أحد عشرة سنة؛ خرج الحسين عليه السلام.

وفي الحديث: «أول من ينفض التراب عن رأسه الحسين عليه السلام»^(٢).

وفي آخر: «السَّفَاح»؛ وهو الحسين عليه السلام، ويبقى إلى آخر حكم القائم إحدى عشرة سنة صامتاً، فإذا قُتل القائم عليه السلام، قيل: تقتله امرأة من بني تميم، لها لحية واسمها سعيدة (لعنها الله)، يتجاوز عليه السلام في الطريق، وهي فوق سطح فترمي به بجاون من صخر على أم رأسه فتقتله.

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٩٥ س ٢٢، إلى ص ٢٩٦ س ١.

(٢) عن علي بن عقبة، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عن الرجعة: أحق هي؟ قال: نعم. فقيل له: من أول من يخرج؟ قال: «الحسين عليه السلام يخرج على أثر القائم عليه السلام». (منتخب الأنوار المضيئة: ص ٢٠١، بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ١٠٢).

فإذا مات غسله الحسين عليه السلام، وكفنه، وصلى عليه ودفنه، وقام بالأمر من بعده.

فإذا مضى من حكم الحسين عليه السلام ثمان سنين خرج علي عليه السلام، في نصرته ابنه، ثم يقتل علي عليه السلام، وهو قوله عليه السلام: «أنا الذي أقتل مرتين، وأبعث مرتين، ولي الرجعة بعد الرجعة، والكرة بعد الكرة»^(١).

ثم يمتد حكم الحسين عليه السلام، ففي رواية: «خمسين ألف سنة»، وفي أخرى: «ستة وأربعين ألف سنة؛ حتى أنه يربط حاجبيه بعصابة من الكبر على عينيه».

والظاهر: أن حكمه يمتد إلى آخر الرجعات.

ثم ترجع الأئمة عليهم السلام واحداً بعد واحد، إلا أن الترتيب لا أعرفه، ولكن أمير المؤمنين عليه السلام يرجع آخر الرجعات مع جميع شيعته والأئمة معه، ويقتتلون مع إبليس وشيعته في بابل عند الحلة من الجانب الغربي، ويرجعه المسلمون القهقري؛ حتى يقع ثلاثون رجلاً منهم في الفرات، فعند ذلك يأتي تأويل قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴾.

والأمر المقضي: رسول الله ﷺ؛ ينزل من الغمامة وفي يده حربة من نار، فيتبع إبليس، فيولّي، فيقول له أصحابه: أين تذهب وقد آن لنا النصر؟

فيقول لهم: إني أرى ما لا ترون.

(١) عن عاصم بن حميد، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام، قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام:

«... وإن لي الكرة بعد الكرة، والرجعة بعد الرجعة، وأنا صاحب الرجعات والكرات...»

(بحار الأنوار: ج ٥٣ ص ٤٧).

فيتبعه رسول الله ﷺ ، فيقول: أين ما وعدتُ به؛ الإنظار إلى يوم يُبعثون؟ . فيقول: هو هذا اليوم .

فيطعنه بحربة من نار في ظهره تخرج من صدره فيقتله ، ويقتلون شيعة ، ويكون رسول الله ﷺ هو الحاكم في الأرض ، والأئمة عليهم السلام وزراؤه في أطراف الأرض ، وتبقى الدنيا في تمام الاستقامة ، فلا يموت الرَّجل حتى يرى ألف ولد من صلبه ، وعند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة ، وما وراء ذلك مما يشاء الله (١) .

(١) عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي قال؛ سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إن إبليس قال: ﴿ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ﴾ ، فأبى الله ذلك عليه قال: ﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ ، فإذا كان يوم الوقت المعلوم ظهر إبليس لعنه الله في جميع أشياعه منذ خلق الله آدم إلى يوم الوقت المعلوم، وهي آخر كربة يكرها أمير المؤمنين عليه السلام .

فقلت: وإنها لكرات؟!

قال: نعم، إنها لكرات وكرات، ما من إمام في قرن إلا ويكر معه البر والفاجر في دهره؛ حتى يديل الله المؤمن من الكافر.

فإذا كان يوم الوقت المعلوم كراً أمير المؤمنين عليه السلام في أصحابه، وجاء إبليس في أصحابه، ويكون ميقاتهم في أرض من أراضي الفرات، يُقال له: (الروحا)، قريب من كوفتكم، فيقتتلون قتالاً لم يقتتل مثله منذ خلق الله عز وجل العالمين.

فكأنني أنظر إلى أصحاب علي أمير المؤمنين عليه السلام قد رجعوا إلى خلفهم القهقري مائة قدم، وكأنني أنظر إليهم وقد وقعت بعض أرجلهم في الفرات، فعند ذلك يهبط الجبار عز وجل: ﴿ فِي ظُلِّي مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلْتَبِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ ؛ رسول الله ﷺ أمامه، بيده

حربة من نور، فإذا نظر إليه إبليس رجع القهقري ناكصاً على عقبيه.

فيقول له أصحابه: أين تريد وقد ظفرت؟!

فيقول: ﴿ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ ﴾ .

فيلحقه النبي ﷺ ، فيطعنه طعنة بين كتفيه، فيكون هلاكه وهلاك جميع أشياعه، فعند ذلك يعبد الله عز وجل، ولا يشرك به شيئاً، ويملك أمير المؤمنين عليه السلام أربعاً وأربعين

﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ
وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ
وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا
بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ
وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

بداية خلق الخلق^(١):

اعلم يا حبيبي أن الله سبحانه ضرب الأمثال لعباده وقال: ﴿ سَأْتِيهِمْ
ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾^(٢)، وقال
الصادق عليه السلام: «العبودية جوهرة كنهها الربوبية، فما فقد في العبودية

→

ألف سنة، حتى يلد الرجل من شيعة علي عليه السلام ألف ولد من صلبه ذكراً، وعند ذلك
تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة وما حوله بما شاء الله». (بحار الأنوار:
ج ٥٢ ص ٤٢-٤٣).

(١) المصدر: شرح العرشية ج ٢ ص ١٦٨.

(٢) سورة فصلت: الآية ٥٢.

وجد في الربوبية، وما خفي في الربوبية أصيب في العبودية..»^(١)، وقال الرضا عليه السلام: «قَدْ عَلِمَ أَوْلُوا الْأَبَابِ؛ أَنَّ الْأَسْتِدْلَالَ عَلَى مَا هُنَالِكَ لَا يُعْلَمُ إِلَّا بِمَا هَاهُنَا»^(٢).

ومن الآيات: المداد، فإنه مادة صالح للاسم الطيب، مثل: (الله)، وللإسم الخبيث، مثل: (إبليس)؛ لم يتميز الخبيث والطيب إلا بالصورة. وكالخشب، صالح للباب والسرير وللصنم، لم يتميز الطيب والخبيث إلا بالصورة، وهذه آيات الله التي ضربها في الآفاق.

ونحن خلقنا هكذا من مادة واحدة، كما قال تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾^(٣)، ومن هذا إذا رأيت رجلين قاعدتين؛ فنسبتهما قبل الاختيار إليك واحدة، فلما أمرتهما وأطاع واحدٌ باختياره، وعصى واحدٌ باختياره؛ كان المطيع بطاعته مطيعاً مقرباً عندك، طيب الأصل، طاهر القلب، ولم يكن شيء من هذه الأحكام إلا بطاعته مختاراً، وكان العاصي بعصيانه عاصياً، مبعداً عندك، خبيث الأصل، نجس القلب، ولم يكن شيء من هذه الأحكام إلا بعصيانه.

فالمادة بالطاعة؛ التي هي صورة من صور الرحمة، ومن الجنة تكون طيبة منيرة، وبذلك تكون من النور؛ لا بمعنى أن الطاعة كاشفة عن كون المادة طيبة، بل بمعنى أن الطاعة تقلب المادة إلى حقيقتها؛ بمعنى أن الله

(١) مصباح الشريعة: ص ٧.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٧٥، التوحيد: ص ٤٢٨، بحار الأنوار: ج ١٠ ص ٢١٦.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢١٣.

سبحانه ؛ يقلب المادة بالطاعة نوراً ، ويجعلها بها طيبة ، ويقلب المادة بالمعصية مظلمة ، ويجعلها بها خبيثة ، كما قال تعالى : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾^(١) .

وليس كما توهمه المصنّف^(٢) والأكثر ؛ من أنّ المادة الطيبة خلقت من النور ابتداءً واختراعاً ، لا من حيث قابليتها ، وأنّ المادة الخبيثة خلقت من الظلمة ابتداءً واختراعاً ، لا من حيث قابليتها ، بل لا مدخل لشيء في طيب الطيبة وخبث الخبيثة ، سوى نفس فعل الله تعالى ومشيبته خاصة ، وقد ملئوا من هذا المعنى الكتب والدفاتر والسطور ، والقلوب والخواطر والصدور .

وهو غلطٌ لا يؤول إلى شيء من الحق ، بل الحق ما أشرنا إليه ، والتحقيق ما نبهناك عليه ؛ من أنّ كلّ ما خلقه الله تعالى فمن مادة متماثلة في أجناس الجواهر ، وفي أنواع الأجناس ، وفي أفراد الأنواع ، فمميّز بين أجناسها بالميزات الجنسية ، وأبان بين أنواعها بالميزات النوعية ، وعيّن بين أشخاصها بالميزات الشخصية .

وكل شيء من المميزات في المراتب الثلاث ؛ أمرٌ وجودي ، حقيقي لا اعتباري ، وهي حدود قابليات الأشياء للإيجاد ، وبها ميّز بينها ، وبها أحدثها ، وبطيّبها جعل المميّز به طيباً ، وبخبثها جعل المميّز خبيثاً ؛ لأنه تعالى خلق المادة صالحة لكل من الأمرين ؛ بما جعل فيها من التمييز والاختيار ، فجعل عز وجل ما أجاب دعوته الإجابة السّوأى خبيثاً بإنكاره ، وظلمةً بعدم قبوله .

(١) سورة النساء: الآية ١٥٥ .

(٢) مصنف كتاب العرشية: وهو صدر الدين الشيرازي .

وما تسمع من أحاديثهم عليهم السلام من أنه تعالى خلق ذلك الشيء من النور، فمعناه: أنه خلق مادته بقبولها الدعوة التي أمر بها من النور، وخلق صورته من الجنة بما اختار من لباس التقوى، وخلق ذلك الشيء من الظلمة، بمعنى: أنه خلق مادته بعدم قبولها للدعوة التي أمر بها من الظلمة، وخلق صورته من النار بما اختار من لباس المعصية.

احتجاج الله في ابتدائه الخلق^(١):

الأبرار كانوا في أصل خلقهم كغيرهم قال تعالى: ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ .. ﴾^(٢).

وبيان ذلك: أن الخلائق في عالم الذر كانوا سواء في التكليف، بمعنى أن كل واحد متمكن من الاستجابة والامتناع باختياره^(٣)؛ على اختلاف مراتبهم في القرب والبعد من المبدأ الفيّاض، وفي النور والظلمة. فأمر الله نبيه عليه السلام بأخذ الإقرار من الأنبياء فقال لهم: يقول الله لكم؛ ألسن بربكم، ومحمد نبيكم، وعلي وليكم وإمامكم، والأئمة من ولده أولياؤكم وأئمتكم؟.

قالوا: بلى، آمنا وصدقنا وسلّمنا، واشهد بأننا مسلمون.

ثم أمرهم أن يأخذوا من أمهم الإقرار بما أخذ منهم، وكذلك الأوصياء والمرشدون، والسُّفراء والمعلّمون، فمن أجاب بقلبه ولسانه،

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «وعناصر الأبرار» ج ١ ص ٦٢. (كرمان)، ص ٨٦. (إحقاقي).

(٢) سورة البقرة: الآية ٢١٢.

(٣) باختيارهم خ ل.

وَعَمِلَ بِمَا أَمَرَ بِهِ بِجَوَارِحِهِ وَأَرْكَانِهِ؛ فَهَمَّ أَبْرَارٌ، وَالسَّابِقُونَ مِنْهُمْ الْمُقْرَبُونَ.

وفي أمالي الشيخ بإسناده إلى جابر، عن أبي جعفر، عن أبيه، عن جده عليه السلام، أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال لعلي: «أنت الذي احتج الله بك في ابتدائه الخلق، حيث أقامهم أشباحاً، فقال لهم: أأست بربكم؟»

قالوا: بلى.

وقال: ومحمد رسولي؟

قالوا: بلى.

قال: وعلي أمير المؤمنين؟

فأبى الخلق جميعاً إلا استكباراً، وعتوا عن ولايتك؛ إلّا نفرٌ قليل. وهم أقلُّ القليل، وهم أصحاب اليمين»^(١).

(١) بشارة المصطفى: ص ١١٨، تأويل الآيات الظاهرة: ص ٦٢٩، اليقين: ص ٢١٣. وص ٢٨٢.

بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٢٦ و ج ٢٦ ص ٢٧٢.

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ اللَّهُ إِلَّا إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ ﴾

متى نصر الله؟^(١)

إنّ هذه الدنيا ظهرت على اعتدال استدارة الفلك، فلما كانت دولة الباطل؛ تغيّرت الحركة، واشتدّ الباطل؛ فأسرع الفلك، وصار كل واحد مقتضياً للآخر ولما بعده، يعني: أنّ الظلم الواقع أمس أسرع بحركة الفلك أمس، والظلم الواقع اليوم يسرع بحركة الفلك اليوم هو والواقع أمس؛ فتكون الحركة اليوم أسرع لوجود مقتضيين: أمس، واليوم؛ لأنّ الظلم الذي لا ينتقم لا يرتفع سببه.

وكلّما أسرع الفلك قصرت الأعمار، وتعسّرت الأمور، وقضاء الحوائج، واشتدّت الحال، ويعظم الجور. وهكذا؛ لأنّ الظلم يستجلب الغضب، وهو يحدث سرعة حركة الذي غضب، ولما كان الجبار جلاً وعلا لا يتداخله شيء، ظهرت آثار الغضب في الأسباب، وذلك يقتضي سرعة حركة الفلك، ولا يزال ذلك يتضايق إلى نقطة، وحينئذ لا تبقى ذرة

(١) المصدر: (الرسالة القطيفية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٣١٢ إلى ص ٣١٤ ع ٤.

﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ

﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾

الصلاة الوسطى وما لها من إطلاقات^(١):

الصلاة الوسطى لها إطلاقات تختلف باعتبار حيثيات:

[الاعتبار الأول]:

فالوسطى باعتبار الأولوية والأفضلية؛ صلاة الظهر، كما روى

عنهم عليه السلام، إذ الأوسط هو الأفضل^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة التبليوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٩٢ س ١٧.

(٢) وإليك بعضاً من تلك الروايات، فعن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: «قال

تعالى: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ ﴾؛ وهي صلاة الظهر، وهي أول صلاة

صلاها رسول الله ﷺ، وهي وسط النهار، ووسط الصلاتين بالنهار؛ صلاة الغداة

وصلاة العصر، وفي بعض القراءة: (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة

العصر وقوموا لله قانتين).

قال: ونزلت هذه الآية يوم الجمعة ورسول الله ﷺ في سفره؛ فقنت فيها رسول

الله ﷺ وتركها على حالها في السفر والحضر، وأضاف للمقيم ركعتين... (من لا

يحضره الفقيه: ج ١ ص ١٩٥-١٩٦، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٢٧، علل الشرائع: ج ٢

ص ٢٥٥، فلاح السائل: ص ٩٢، معاني الأخبار: ص ٢٣٢).

وعن الفضل بن الحسن الطبرسي في مجمع البيان عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام

في ﴿ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَىٰ ﴾: «أنها صلاة الظهر». (وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٢٣، تفسير

[الاعتبار الثاني] :

والوسطى باعتبار وسط الصَّلوات التي أولها الصُّبح وآخرها العشاء ؛ وهي بهذا الاعتبار صلاة العصر ، كما في صحيحة عبد الله بن سنان



العياشي: ج ١ ص ١٢٧).
وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ: «صَلَاةُ الْوُسْطَى هِيَ الْوُسْطَى مِنْ صَلَاةِ النَّهَارِ؛ وَهِيَ الظُّهْرُ، وَإِنَّمَا يُحَافِظُ أَصْحَابُنَا عَلَى الزَّوَالِ مِنْ أَجْلِهَا». (وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٢٢، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٢٨، عوالي اللآلي: ج ٢ ص ٢١، بحار الأنوار: ج ٧٩ ص ٢٨).

وعن زرارة ومحمد بن مسلم قالوا: سمعنا أبا جعفر عليه السلام وسألناه عن قول الله: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ ، فقال: «هي صلاة الظهر، وفيها فرض الله الجمعة، وفيها السَّاعة التي لا يسأل الله فيها عبد مسلم خيراً إلا أعطاه إياه». فلاح السائل: ص ٩٢، بحار الأنوار: ج ٢٧٩-٢٨٩).

قال صاحب متشابه القرآن: (قوله سبحانه ﴿ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾ ؛ هي صلاة الظهر

جماع الطائفة) (متشابه القرآن: ج ٢ ص ١٦٨).

راجع أيضاً فقه القرآن: ج ١ ص ١١٢.

وقال العلامة المجلسي: (قال الشيخ في الخلاف إنها الظهر، وتبعه جماعة من أصحابنا، وبه قال زيد بن ثابت، وعائشة، وعبد الله بن شداد؛ لأنها بين صلاتين بالنهار، ولأنها في وسط النهار، ولأنها تقع في شدة الحر والهاجرة، وقت شدة تنازع الإنسان إلى النوم والراحة، فكانت أشق وأفضل العبادات أحمرها». وأيضاً الأمر بمحافظة ما كان أشق أنسب وأهم، ولأنها أول صلاة فرضت، ولأنها في السَّاعة التي يفتح فيها أبواب السماء، فلا تغلق حتى تصلي الظهر، ويستجاب فيها الدعاء.

قيل: ولأنها بين البردين؛ صلاة الصبح وصلاة العصر.

وقيل: لأنها بين نافلتين متساويتين، كما نقل عن ابن الجنيد أنه علل به.

وروى الجمهور عن زيد بن ثابت قال: «كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة، ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها فنزلت الآية...». (بحار الأنوار: ج ٧٩ ص ٢٧٩).

وغيرها^(١).

[الاعتبار الثالث] :

وباعتبار العدد كثرة وقلّة وباعتبار ترتيب الطبيعي؛ صلاة المغرب، فإنّها ثلاث، لا أربع ولا اثنان، وهي فاطمة عليها السلام، وهي الوسطى في أصحاب الكساء، أمر الله بالمحافظة على مودتها، والقيام إلى نصرتها عند

(١) عن ابن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام، أنه قرأ: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ

الْوُسْطَى ﴾ صلاة العصر ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِينًا ﴾ . (الكافي: ج ٣ ص ٢٧١، تفسير القمي:

ج ١ ص ٧٩، تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ٢٤١، وسائل الشيعة: ج ٤ ص ١١).

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الْخَنْدَقِ: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا». (مستدرک الوسائل: ج ٢ ص ٢٣، سعد السعود: ص ١٢٩، عوالي اللآلي:

ج ٢ ص ٢٢، فقه القرآن: ج ١ ص ١٦٤).

وعن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: قال النبي ﷺ: «... وأما صلاة العصر؛ فهي الساعة التي أكل آدم عليه السلام من الشجرة، ونقص عليه الجنة، فأمر الله لذريته إلى يوم القيامة بهذه الصلاة، واختارها وافترضها، فهي من أحب الصلوات إلى الله عز وجل، فأوصاني ربي أن أحفظها من بين الصلوات كلها، قال: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ

وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴾؛ فهي صلاة العصر..» . (الاختصاص: ص ٢٥، وراجع فقه القرآن:

ج ١ ص ١١٢).

قال العلامة المجلسي: (قال السيد المرتضى رحمته الله هي صلاة العصر، وتبعه جماعة من أصحابنا، وبه قال أبو هريرة، وأبو أيوب، وأبو سعيد عبيدة السلماني، والحسن، والضحاك، وأبو حنيفة وأصحابه، وأحمد، و نقله الجمهور عن علي عليه السلام .

قالوا: لأنها بين صلاتي ليل وصلاتي نهار، واحتجّ السيد بإجماع الشيعة والمخالفين... وروى في الكشاف عن صفية أنها قالت لمن كتب لها المصحف: إذا بلغت هذه فلا تكتبها حتى أملاها عليك كما سمعت من رسول الله ﷺ يقرأ .

فأملت عليه: «والصلاة الوسطى صلاة العصر»، وبأنها تقع في حال اشتغال الناس بمعاشهم، فيكون الاشتغال بها أشق). (بحار الأنوار: ج ٧٩ ص ٢٧٩-٢٨٠).

غروب شمس النبوة^(١)؛ ولأنَّ أول صلاة فُرِضَت الظُّهر، فتكون الوسطى هم المغرب، فلذا كان وقتها واحداً ووقت وجوبها اشعاراً في ضيق وقتها

عليها^(٢).

[الاعتبار الرابع]:

وباعتبار احترامها والتأكيد فيها؛ بحيث على ناسيها صيام غده كفارةً لنسيانه لها، وليس لغيرها هذه المزية، وذلك مناسب للأمر بالمحافظة عليها؛ هي صلاة العشاء^(٣).

[الاعتبار الخامس]:

وباعتبار أنها تشهدا ملائكة الليل والنهار، فتكتب مرتين؛ هي صلاة الصبح، ولذا لم يزد فيها؛ اعتماداً على هاتين المرتين، إشعاراً بسرعة

(١) راجع مشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين: ص ٣٥-٣٦.

(٢) قال صاحب فقه القرآن: (وقال قبصة بن ذؤيب هي المغرب؛ لأنها وسط في الطول والقصر من بين الصلوات، فهي أول صلاة الليل، وقد رَغِبَ اللهُ في الصلاة بالليل).

(فقه القرآن: ج ١ ص ١١٢).

البدار إليها لذلك اعتناء بها واهتماماً بشأنها^(١).
 فهذه الاعتبارات والأدلة اختلفت في أيها هي .
 وهي من الأربعة التي أخفيت في أربعة^(٢).
 وقيل : صلاة الجمعة^(٣).

(١) عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾: «أَنَّهَا الصَّلَاةُ الْوَسْطَى».

(فقهِ القرآن: ج ١ ص ٨٢ و ص ١١٢، مستدرك الوسائل: ج ٣ ص ٢٢).
 قال العلامة المجلسي: (قال بعضهم: هي الصبح؛ لتوسطها بين صلاتي الليل وصلاتي النهار، وبين الظلام والضياء؛ ولأنها لا تجمع مع أخرى، فهي منفردة بين مجتمعتين، ولمزيد فضلها لشهود ملائكة الليل وملائكة النهار عندها، ولأنها تأتي في وقت مشقة من برد في الشتاء، وطيب النوم في الصيف، وفتور الأعضاء، وكثرة النعاس، وغفلة الناس واستراحتهم، فكانت معرضة للضياع، فخصت لذلك بشدة المحافظة.
 وبه قال مالك والشافعي، ولذا عقبه بالقنوت، فإنه لا يشرع عنده في فريضة إلا الصبح؛ إلا عند نازلة فيعم). (بحار الأنوار: ج ٧٩ ص ٢٨٠).

(٢) رَوَى عَنْ أَحَدِ الْأَئِمَّةِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ كَتَمَ ثَلَاثَةَ فِي ثَلَاثَةِ كَتَمَ رِضَاهُ فِي طَاعَتِهِ؛ حَتَّى لَا يَسْتَصْفِرَ أَحَدٌ شَيْئاً مِنَ الطَّاعَاتِ، فَلَعَلَّ فِيهِ رِضَاهُ، وَكَتَمَ سَخَطَهُ فِي مَعْصِيَتِهِ؛ حَتَّى لَا يَسْتَصْفِرَ أَحَدٌ سَيِّئَةً، فَلَعَلَّ فِيهَا سَخَطَهُ، وَكَتَمَ وَلِيُّهُ فِي خَلْقِهِ؛ فَلَا يَسْتَخْفِنُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ، فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّهُ وَلِيٌّ لِلَّهِ.
 و أيضاً: أخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس؛ ليحافظ الإنسان على الصلوات الخمس، فيحصل الوسطى، وأخفى ليلة القدر في ليالي رمضان؛ ليحافظ الرجل على ليالي رمضان، فيحصل له ليلة القدر، وأخفى ساعة الإجابة في الليل والنهار؛ ليحافظ على الدعاء في الليل والنهار». (أعلام الدين: ص ١٦٩).

راجع في نقل مثل هذا الرأي: فقهِ القرآن، ج ١، ص ١١٢. بحار الأنوار، ج ٧٩، ص ٢٨٠.
 (٣) عَنْ عَلِيِّ عليه السلام: «أَنَّهَا الْجُمُعَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَالظُّهْرُ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ». (وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٢٣).

وعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام - فِي حَدِيثٍ - أَنَّهُ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى ﴾؛ وَهِيَ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ، وَالظُّهْرُ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ». (دعائم الإسلام: ج ١ ص ١٢٢، مستدرك الوسائل: ج ٣ ص ٢١، بحار الأنوار: ج ٧٩ ص ٢٨٢).

وقيل : هي الصَّلَاة اليومية في سائر الصَّلوات (١) .

(١) ومن خلال التتبع وجدنا أنَّ هناك رأيين آخرين أيضاً هما:
الأول: صلاة الجماعة؛ قاله الحسن بن علي المغربي؛ لأنَّ الوسط العدل، فلمَّا كانت صلاة الجماعة أفضلها خُصَّت بالذكر.
قال صاحب فقه القرآن: وهذا وجه مليح، غير أنه لم يذهب إليه غيره. (فقه القرآن: ج ١ ص ١١٢، وص ١٤٠).
الثاني: أمير المؤمنين؛ وهو ما روي عن عبد الرحمن بن كثير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿ حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِيتَيْنِ ﴾ ، قال: «الصَّلَاة: رسول الله، وأمير المؤمنين، وفاطمة، والحسن، والحسين، والوسطى: أمير المؤمنين.
﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَنِيتَيْنِ ﴾: طائعتين للأئمة». (تفسير العياشي: ج ١ ص ١٢٨، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ٣٠٢).

﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ... ﴾

هل يحيطون بعلمه الذاتي؟^(١)

قوله: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ ، يعني: كلُّ شيءٍ في مكانه ووقته ، ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ ﴾ الإمكانية ؛ الذي هو محل مشيئته ، ﴿ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ من علمه الكوني ؛ كما تقدّم مفصلاً .

وليس المراد من علمه في الآية الشريفة العلم الذاتي ؛ لأنه هو ذاته .

لا يَصِحُّ أن يُقال : ولا يحيطون بشيء من علمه ذاته ، إلّا بما شاء منها ؛ فإنهم يحيطون به ، فيكون المحاط قبل المشيئة قديماً ، وبعدها حادثاً ؛ فيتغيّر ويتبعّض فتختلف أحواله تعالى .

والأصل في الاستعمال الحقيقة ، فلا يُقال : أنّه مجاز عمّا في ذاته من حقائق الممكنات ؛ مع ما يلزم من اشتغال ذاته على غيره .

لا يُقال : يجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً ؛ لأنّ الأصل فيه أن يكون متصلاً ، مع ما فيه ، أي : في كونه منقطعاً .

(١) المصدر: شرح الرسالة العلمية، ص ١٢٨ .

وجوه واحتمالات^(١):

لَمَّا وَجَدْنَا أفعالَهُ وَمصنوعاته وآثار أفعالِهِ وصفاته سُبْحانه وتعالى ليس فيها نقصٌ في شيء، بل هي محكمة في غاية الإتقان وكمال الصنع؛ قطعنا بأنَّ عللها التي هي العلة المادية، والعلة الصورية، والعلة الغائية، بل ما هو فوق ذلك، وكلُّ ذلك هم عليه السلام ومنهم، وما تترتب عليه؛ يجب أن تكون تامّة، بل أتمّ من معلولاتها قطعاً، وتفضل عليها لا أقل من سبعين مثلاً.

وإنما كان كذلك؛ لأنَّه سُبْحانه إنَّما خلق الأشياء على حسب أسبابها وما تترتب عليه، وكل ذلك من نورهم، ولا نريد بالإمكان الإمكان الراجح؛ الذي هو مظهر البدع والإفاضات المخترعة لا من شيء، التي لا نهاية لها ولا غاية، قال سُبْحانه: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾، أي: لا يُحيطون بشيء من علمه؛ الذي هو راجح الوجود، ﴿ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾، أي: أنَّ علمه المساوي الوجود - وهو المشاء بالمشيئة الكونية المتعلقة بالأكوان - يحيطون به، لأنَّهم محلُّ تلك المشيئة، لا المشاء بالمشيئة الإمكانية المتعلقة بالإمكان، الذي هو محل الرَّجْحان. وفي هذه الآية وجهٌ آخر؛ وهو أنَّ المراد بالعلم الذي لا يحيطون بشيء منه هو العلم الواجب، الذي هو ذاته سُبْحانه وتعالى، والمُحاط به هو العلم المشاء الحادث، فعلى هذا؛ الاستثناء منقطع.

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «وتمام نوركم». ج ٢ ص ٣٦٠، (كرمان)، ص ٤٠٥. (إحقاقي).

وعلى الأوّل يحتمل ثلاثة وجوه :

أحدها : أنه متّصل ؛ لأنّ العِلْمَيْنِ حادثان .

وثانيهما : أنه منقطع ؛ لأنّ الثاني ليس من الأوّل ، ولا يُطلق عليه حقيقة ، ولا يدخل في مفهومه إلّا لفظاً ، بل لا يكاد يتناوله ليحتاج إلى إخراج ما لولا الاستثناء لدخل فيه ، في حال أنه لم يكن داخلاً في الواقع ، وإنما أتى به لبيان ما يحيطون به .

وثالثها : أنه ليس بمتصل ولا منقطع ، وإنه قسمٌ ثالث ، وإنما لم يتعرض له أهل العربية ؛ لأنهم لا يعرفونه ، وإنما يعرفه من عرف حقيقة هذا المشار إليه ، فإذا نظر إلى ما قرره علماء العربية وجده لا يدخل في واحد منهما ، ووجب عليه في دليل الحكمة أن يجعله قسماً ثالثاً ، كما هو شأن جميع أحوال برزخ البرازخ ؛ لأنه لا يدخل في حكم الوجوب ولا حكم الحدوث ؛ ولهذا قال الأكثر منهم بالوجوب ، وقال أهل العصمة عليهم السلام بالحدوث ، ودلّت أخبارهم بإشاراتها على أنه : لا أول له إلا عين ذاته ، أوجده الله بنفسه ، ولم يكن قبله شيء إلا الأزل الحق تعالى ، ولا معه شيء غيره ، والله سبحانه بكل شيء محيط .

وإنما أذكر هذه الأشياء وأمثالها وإن لم أكن بصددتها ؛ تنبيهاً لطالب الحكمة على بعض الأسرار الإلهية ، والعلوم المخزونة المكنونة ، لعلّه يقرع باب الحكمة على النحو الذي لا يفتح لأحد بابها إلا به .

زيادة إيضاح وبيان^(١):

خلقهم (صلى الله عليهم) وأشهدهم خلق أنفسهم، فبذلك عرفوه
وَوَحَّدُوهُ، وهَلَّلُوهُ وَسَبَّحُوهُ، وَحَمِدُوهُ وَكَبَّرُوهُ، ثم خلق الخلق على
ترتيب قابلياتهم للوجود، وكلما خلق شيئاً أشهدهم خلقه، وأنهى علمه
إليهم، أي: أنهى علمه تعالى بذلك الشيء إليهم، أو أنهى علم ذلك
الشيء إليهم.

فعلى جعل الضمير في علمه عائداً إليه تعالى؛ يراد بهذا العلم الكوني
والإرادي، والقدري والقضائي، والأذني والأجلي والكتابي، كلما نزل
المشاء إلى مقام؛ أنهى تعالى علمه به إليهم.. وهكذا.

وهذا العلم هو المستثنى في قوله تعالى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ
عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾، فإنَّ المستثنى منه على الظاهر ليس هو العلم
الذاتي؛ فإنَّ العلم الذاتي هو ذاته تعالى، ولا يصح أن يُقال: ولا يحيطون
بشيء من ذاته إلا بما شاء، والأصل في الاستثناء الاستثناء المتصل؛ لأنَّه
لإخراج ما لولاه لدخل في المستثنى منه، والمنقطع ليس هذا سبيله على
الظاهر.

وإنما قلتُ: (على الظاهر ليس هو العلم الذاتي)؛ لاحتمال المنقطع،
وإن كان مرجوحاً؛ لأنَّ المستثنى وإن لم يدخل في المستثنى منه بالأصالة،
لكنه يحتمل دخوله بالتبعية، فإنَّ بعض المخاطبين من يحتمل غير

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «فبحق من ائتمنكم على سره»،
ج ٤ ص ٢٤٦ (كرمان)، ص ٢٨٣. (إحقاقي).

المتعارف ، فالتكلم قد يجوز في مخاطبه ذلك فيستثنى المنقطع ، وقد يكون التكلم يريد تنبيه المخاطب على معنى الشمول في المستثنى منه إذا استثنى المنقطع .

فإذا قال : (قام القوم إلا حماراً) ؛ يريد تنبيه المخاطب على أن جميع القوم قاموا ، ولوا أراد المجاز وأنه إنما قام بعضهم لما استثنى منهم ما ليس منهم ، فلما استثنى ما ليس منهم كان كالنص على العموم ، ولو لغرض له من الأغراض ، وقد يلاحظ جانب اللفظ ، فعلى هذا يجوز أن يراد بالعلم المستثنى منه العلم الذاتي ، والمستثنى العلم الحادث المشاء ، فقد يتوهم المخاطب أنه تعالى حين سمى نفسه علماً وكان له علم بالكائنات حادث غير مُحاط به .

وربما يُحتمل هنا قسماً ثالثاً ؛ وذلك أن يُقال : بأنه على فرض المنقطع يكون المستثنى منه قديماً والمستثنى حادثاً ، وعلى فرض المتصل يكونان معاً حادثين ، وعلى فرض القسم الثالث يكون لا متصلاً ؛ لأنه استثناء ما لولاه لدخل في المستثنى منه ، لأنه مُغاير للمستثنى منه ؛ لأن العلم المستثنى منه إمكاني راجح الوجود ، وإن كان حادثاً ، لكن الله سبحانه أحدثه بنفسه لا بشيء آخر ، والمستثنى تكويني جائز الوجود ، أحدثه الله بفعله لا بنفسه كالأول ، وإنما أحدثه الله تعالى بالأول ، فهو غيره باعتبار ، بحيث لا يصدق عليه إلّا بظاهر اللفظ خاصة ؛ لأنه من الأول كالنور من الشمس ، فأولى فيه أن يكون الاستثناء منقطعاً ، وباعتبار أنهما معاً داخلان في مُسمى العلم حقيقة ، فقد اشتركا فيه وفي الحدوث ؛ فيكون منقطعاً .

فإذا قلنا بالقسم الثالث ؛ نُريد أنه بين اعتبارين مُتضادين يصدق بأحدهما

أنَّه من جنس واحد، وبأحدهما أنَّه من جنسين، فهو ذو وجهين.

فإنَّ قُلْتَ: هو متصل، صدقت.

وإنَّ قُلْتَ: هو منفصل، صدقت.

وإنَّ قُلْتَ: لا متّصل ولا منفصل، صدقت.

وليس لك أن تقول: الأصل فيه الاتصال؛ لأنَّ الأصل إنّما يتمشّى في مجهول الحال، ولا أن تقول: أنّهم أجمعوا على الاتصال والانفصال؛ لأنَّهم لم يجمعوا على نفي غيرهما، وإنَّما حصروا التقسيم فيهما نظراً إلى أنّ المستثنى من جنس المستثنى منه، أو من غير جنسه، فحصرهم بنوّه على هذا النظر.

وإذا وجد قسم لا يكون من جنسه وهو من جنسه فما يقال فيه، على أنّ إثباتهم لشيئين لا ينفي ما عداهم، ولم يقم الإجماع على النفي، وإنَّما قام على الإثبات، وإثبات الشيء لا ينفي ما عداه.

والحاصل: أنّنا نقول ليس المراد بالمستثنى منه العلم القديم الذي هو ذاته؛ لما يلزم ذلك من المفسد المنافية للتوحيد، فيكون المراد به العلم الحادث، فنقول: المراد بالاستثناء في الآية المتّصل إمّا مقابلة لما قيل أنّه منقطع، بناءً على أنّ المراد بالمستثنى منه قديم، أو لأنَّ الأصل فيه الاتصال بمعونة الاستعمال اللفظي، فإنَّه كافٍ في الاتصال، أو ترجيحاً للاجتماع في الحدوث على التفريق بالعلية والمعلوية، أو لأنَّ ما هو علّة بالفعل هو معلول بالقوة فيشتركان، أو لأنَّنا لسنا بصدد تحقيق اللغة، وإنَّما نحن بصدد المعنى، وهو يتأدّى على أي الاحتمالين، فالاستعمال في الاتّصال أكمل وأشرف، أو لأنَّ ما نفي عنهم عليهم السلام الإحاطة به ليس على جهة

الاستمرار والدوام، وإنما هو مؤقت ينتظر به وقته؛ فيحيطون به، يعني: يحيطون بما حضر وقته؛ لأنهم يحيطون به كله، بحيث لا يبقى ما ينتظرونه؛ لأن ذلك إنما يكون في المتناهي.

وهذا العلم الإمكانى وإن كان حادثاً أحدثه الله تعالى بنفسه، ولم يكن معه في الأزل؛ إذ ليس معه تعالى شيء من الحوادث، إلا أنه منه يمدّ الخلق، والخلق أبداً محتاجون في بقائهم إلى المدد، لا وجود لهم ولا بقاء بدونه، وذلك المدد ليس قديماً؛ لأن القديم لا يستمد من ذاته الحادث، ولا يجوز أن يفنى؛ لأنه لو فنى فإما أن يبقى، فإن بقي الموجود كان حينئذ مستغنياً، والحادث لا يكون مستغنياً في حال، وإما أن يفنى، والمسلمون كلهم أهل الشرع عليه السلام وغيرهم مُجمعون على بقاء الجنة وأهلها، والنار وأهلها، ودوامهم لا إلى غاية ونهاية.

فثبت بأن هذا الأمر - أعني: الأمر الإمكانى - ليس بمتناه أبداً، وإن الله سبحانه يمدّ الخلق أهل الجنة بنعيم متجدد لا يتناهى، وأهل النار بعذاب أليم لا يتناهى ولا ينقطع، ولا يأول أمرهم وحالهم إلى النعيم كما زعمه الصوفية المتلونون، بل كلما طال عليهم المدى ازدادوا تألماً، فهو تعالى يمدّ الفريقين بما يستحق كل واحد منهما من هذا الحادث، الذي لا يتناهى ويتغايا؛ ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(١).

فقولنا: وهذا العلم هو المستثنى في قوله تعالى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾، فما شاء من علمه يحيطون به عليه السلام؛ لأنه أنهاه

إليهم ، وهو علم ما كان وما يكون على ما فصلنا فيما تقدم سابقاً .

ومعنى : ﴿ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ ، أنهم يحيطون من علمه بما شاء أن يحيطوا

به ، أو أنهم لا يحيطون بشيء مما شاء من علمه إلا بمشيئته ، فما في هذا الوجه مصدرية حرفية . . .

واعلم أن العلم الإمكانى الراجح الوجود ؛ هو وجود الإمكان عند وجود المشيئة بما فيه من الإمكانيات الجزئية التي لا تتناهى ، فإنها هي والمشيئة والإرادة لم تكن في الأزل ؛ لأن الأزل ذاته تعالى ، وليس معه غيره ، وليس شيء في تلك الرتبة التي هي ذاته غيره ، ثم أحدث المشيئة بنفسها ، وأحدث بها معها الإمكان المطلق وما فيه من الإمكانيات الجزئية التي لا تتناهى ، فهي مع المشيئة والإرادة متساوقان في الظهور في الوجود بعد أن لم يكن شيء غير الله تعالى .

وهذا الإمكان وما فيه هو خزانة الله التي لا تفيض بل تفيض ، وهذا هو العلم الإمكانى الذي لا يعلمه إلا الله تعالى ، ولا يحيطون بشيء منه ، ثم شاء أن يكون منه ما شاء ، فما شاء كونه وأراد عينه فهو العلم الكونى والتكويني ، والعلم المشاء والذي يحيطون به بمشيئة الله تعالى .

فكل من اتصف بالوجود الكونى فقد أنهى علمه إليهم (صلى الله

عليهم) كما تقدم ، وجعل تربيتهم إليهم في كل شيء .

حدود العلم المُحاط به^(١):

قوله تعالى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ ،
يعني: أن ما لم يشأ من علمه أن يعلموه لا يحيطون به ، وليس المراد بهذا
العلم الذي لا يحيطون بشيء منه هو القديم الذي هو الذات ؛ لِيَكُونَ
المعنى: ولا يحيطون بشيء من ذاته ، إلا بما شاء أن يحيطوا به منه منها ،
وهذا معنى باطل ، بل المراد به شيان .

أحدهما: أن العلم الحادث -الذي هو غير الذات- منه ممكن مقدور
غير مكوّن ، ومنه تكوين ، ومنه مكوّن .

فالممكن المقدور غير المكوّن ؛ هو الممكنات قبل أن تكسى حلّة الوجود
في جميع مراتب الوجود ، فهذه لم تكن مشاءة إلا في إمكانها ، فهذا لا
يحيطون بشيء منه إحاطة وجود ، ويحيطون به إحاطة إمكان ؛ لأنه إذ ذاك
مشاء مشيئة إمكان .

والتكوين الممكن: وهذا يحيطون به ؛ لأنه مشاء بنفسه ، وهم محالّ
ذلك .

والمكوّن قسمان: مكوّن مشروط ، ومكوّن منجز ، والمكون المشروط
يحيطون به ؛ لأنه مُشَاء ، ولا يحيطون بالشرط إلا بعد أن يكون مشاء ،
والمكون المنجز يحيطون به .

ثم ما كانوا يحيطون به قسمان :

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «وخزان العلم»، ج ١ ص ٤٨.
(كرمان)، ص ٦٩. (إحقاقي).

قسمٌ كان؛ وهم يحيطون به أنه كان، ولا يحيطون به أنه مستمر أو منقطع إلا إحاطة إخبار. وقسمٌ لم يكن فهم؛ يحيطون به إحاطة إخبار - أيضاً - لا إحاطة عيان.

فظهر لمن نظر وأبصر من هذا التفصيل؛ أنهم عليهم السلام لا يحيطون بشيء من علمه الذي هو غير ذاته، إلا بما شاء أن يحيطوا به، والذي شاء أن يحيطوا به ما سمعته في هذا التفصيل فافهم.

وثانيهما: أن ما أحاطوا به وعلموه لم يكونوا علموا شيئاً منه إلا بتعليم الله سبحانه، ولم يكن تعليمه لهم أنه أعلمهم ورفع يده عنه، فيكون ذلك الشيء لا يحتاج إلى الله، تعالى الله عن إمكان استغناء شيء عنه علواً كبيراً، بل ما علموه إنما هو بتعليم الله لهم في كل لحظة، بمعنى: أنهم إذا علموا أن غداً تطلع الشمس إن شاء الله، ما ملكوا من هذا العلم شيئاً إلا لحظة علمهم بذلك حين علموا، لا قبلها ولا بعدها، ولم يعلموا بعد تلك اللحظة ما علموه من أن الشمس تطلع غداً إن شاء الله إلا بتعليم جديد من الله تعالى، كما هو حال المحتاج إلى الغني المطلق.

وذلك التعليم الدائم القائم حين يكون هو ما شاء الله، وهو الذي يحيطون به، وهو ما ملكوه من العلم، فافهم فإنه دقيق لطيف رشيق.

والعلم الذي هم خزّانه هو هذان الشيطان من العلم، على نحو ما ذكرنا لا غير.

﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾^(١)

في التوحيد عن زرارة قال؛ سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾، السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسِعَ الكرسي، أم الكرسي وسع السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ؟ .
فقال: «بل الكرسي وسع السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ والعرش، وكلَّ شيء [خلق الله] في الكرسي»^(٢).

وعن الأصبغ أن علياً عليه السلام سئل عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾، قال: «السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وما بينهما من مخلوق في جوف الكرسي، وله أربعة أملاك يحملونه بإذن الله، فأما ملك منهم ففي صورة الأدميين، وهي أكرم الصور على الله...»^(٣).

(١) المصدر: للرواية الأولى؛ شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «فجعلكم في بيوت...» ج ٢ ص ٢٢٨. (كرمان)، ص ٢٧٢. (إحقاقي).

وللرواية الثانية؛ شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله: «المكرمون المقربون».. ج ١ ص ٢٢٢. (كرمان)، ص ٢٧. (إحقاقي).

(٢) الكافي: ج ١ ص ١٢٢، التوحيد: ص ٢٢٧، وما بين المعقوفتين ورد في: تفسير القمي، ج ١ ص ٨٥، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٢٨، بحار الأنوار: ج ٥٥ ص ٢٢-٢٣.

(٣) واليك باقي الرواية: «... وهو يدعو الله ويتضرع إليه، ويطلب الشفاعة والرزق لبني آدم. والملك الثاني: في صورة الثور، وهو سيد البهائم، وهو يطلب إلى الله ويتضرع إليه، ويطلب الشفاعة والرزق لجميع البهائم.

والملك الثالث: في صورة النسر، وهو سيد الطيور، وهو يطلب إلى الله ويتضرع إليه، ويطلب الشفاعة والرزق لجميع الطيور.

والملك الرابع: في صورة الأسد، وهو سيد السباع، وهو يرغب إلى الله، ويطلب الشفاعة والرزق لجميع السباع...» . (تفسير القمي: ج ١ ص ٨٥، بحار الأنوار: ج ٥٥ ص ٢١-٢٢).

﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى
 الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

الطاغوت، معانيه وحقيقته^(١):

في القاموس: الطاغوت؛ اللات والعزى، والكاهن والشيطان، وكل رأس ضلال، والأصنام، وكل ما عبد من دون الله، ومُراده أهل الكتاب.

والطاغوت: فلעות، مقلوب طغى، وهو تجاوز الحد، ويجيء مفرداً كقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ ﴾^(٢)، وجمعاً كقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ ﴾^(٣)،^(٤).

ويُجمع مفردة على طواغيت، وكذلك الجبت يجمع على جوابيت،

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «ومن الجبت والطاغوت»، ج ٢ ص ١٩١. (كرمان)، ص ٢١٦. (إحقاقي).

(٢) سورة النساء: الآية ٦٠.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٥٧.

(٤) راجع: بحار الأنوار، ج ٧٠ ص ١٢، مجمع البحرين: ج ١ ص ٢٧٥، لسان العرب: ج ١٥ ص ٧.

وفي الدعاء: «اللهم العن الجوايبت والطواغيت [والفراعنة، واللات والعزى والجبت]، وكلّ ندٍّ يدعى من دون الله»^(١).

وفي حديث الباقر عليه السلام: «المراد بالطاغوت الثاني»^(٢).

وفيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون - في الحديث الطويل الذي جمع فيه كثيراً من الأصول والفروع - قال عليه السلام: «ولا إيمان إلا بالبراءة من الجبت والطاغوت؛ الذين ظلّم آل محمد حقّهم، وأخذوا ميراثهم، وغصّبوا خمسهم، وأخذوا فدك من فاطمة (صلى الله عليها)، وهما بإحراق البيت والصكّ عليها، وغير سنة نبيهم ﷺ»^(٣).

والصكّ - هنا - : الباب.

(١) الدعاء الوارد بعد زيارة أمير المؤمنين عليه السلام، راجع من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ٥٨٩، التهذيب: ج ٦ ص ٢٧، البلد الأمين: ص ٢٩٢، فرحة الغري: ص ٧٩، كامل الزيارات: ص ٤٢، كتاب المزار: ص ٧٨، مصباح الكفعمي: ص ٤٧٦، مصباح المتهجّد: ص ٧٤٢.

(٢) عن بريد العجلي عن أبي جعفر في قوله تبارك وتعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ﴾؛ فلان وفلان، ﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَتُّؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾؛ يقولون لأئمة الضلال والدعاة إلى النار: هؤلاء أهدى من آل محمد وأوليائهم سبيلاً، ﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾ (١) أم هم نصيب من الملّك؛ يعني الإمامة والخلافة، ﴿ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴾ (سورة النساء)؛ عن الناس الذين عنى الله. (تفسير العياشي: ج ١ ص ٢٤٦، بصائر الدرجات: ص ٢٤، بشارة المصطفى: ص ١٩٣، بحار الأنوار: ج ٢٣ ص ٢٨٩، وج ٣٠ ص ١٨٧).

(٣) ورد ما يشبهه عن تميم بن بهلول عن أبي معاوية عن الأعمش عن الإمام جعفر بن محمد عليه السلام مع اختلافات يسيرة، راجع الخصال: ج ٢ ص ٦٠٧، بحار الأنوار: ج ١٠ ص ٢٢٦، وج ٢٧ ص ٥٢٧.

﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولِمَ تُوْمِنُ ۗ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لَّا يَظْمِنُ قَلْبِي ۗ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ آدَعْهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ۗ وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

لماذا سأل الخليل عليه السلام ما سأل؟^(١):

قول إبراهيم عليه السلام: ﴿ لِيَظْمِنَ قَلْبِي ﴾ لم يرد على ما علم، بل أراد ليحصل له العلم بما أظنه من الخلة، التي أوحى سبحانه إليه من جهتها: «إن لي خليلاً لو سألتني إحياء الموتى لأجبهته».

فظن أنه ذلك، ولم يحصل له القطع الذي هو العلم، فسأله إحياء الموتى ليظمن قلبه على أنه خليل الله، كما روي: أنه أراد الاطمئنان المستند إلى الرؤية البصرية، فيكون المعنى: بلى، ولكن ليُطابق علمي بذلك حسبي^(٢).

(١) المصدر: (الرسالة الرشدية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢٣٠ س ١٢.

(٢) قال الإمام الرضا عليه السلام: «إن الله تبارك وتعالى كان أوحى إلى إبراهيم عليه السلام: أني متخذ من عبادي خليلاً، إن سألتني إحياء الموتى أجبهته».

فوقع في نفس إبراهيم أنه ذلك الخليل، فقال: ﴿ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ﴾.

الطيور الأربعة في الظاهر والباطن^(١):

- والطيور الأربعة: ديك، وغراب، وطاووس، ونسر أو حمامة^(٢).
 وألوانها: أحمر، وأصفر، وأبيض، وأسود.
 وطبائعها: حرارة، ورطوبة، وبرودة، ويبوسة.
 وعناصرها: نار، وهواء، وماء، وتراب.
 وملائكتها: جبرائيل، وإسرافيل، وميكائيل، وعزرائيل.
 وسفليها: المذهب، وميمون، وياقوت، وزويعة.



﴿ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِن ﴾

﴿ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي ﴾ على الخلة.

﴿ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾... (عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٩٨، التوحيد: ص ١٣٢، الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٢٧، قصص الأنبياء للجزائري: ص ١٥ و ١١٥، متشابه القرآن: ج ١ ص ٢٢١).

(١) المصدر: (الرسالة التويلية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ١٨٩ س ١٥.

(٢) تفسير القمي: ج ١ ص ٩١، تفسير العياشي: ج ١ ص ١٤٢، بحار الأنوار: ج ٧ ص ٣٦، وج ١٢ ص ٦١.

وورد في بعض الروايات أنها: «الهدهد، والصدرد، والطاووس، والغراب». راجع: تفسير العياشي: ج ١ ص ١٤٥، الخصال: ج ١ ص ٢٦٤، قصص الأنبياء للجزائري: ص ١١٤، بحار الأنوار: ج ١٢ ص ٦٣.

وورد في رواية أخرى أنها: «النعامة، والطاووس، والوزة، والديك». راجع تفسير العياشي: ج ١ ص ١٤٣.

وورد أيضاً أنها: «نسر، وطاووس، وبط، وديك». راجع عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ١٩٨، التوحيد: ص ١٣٢، الاحتجاج: ج ٢ ص ٤٢٧، قصص الأنبياء للجزائري: ص ١٥ و ١١٥، متشابه القرآن: ج ١ ص ٢٢١.

والمراد بالطيور الأربعة المأمور بذبحها: أعداؤك إذا ذبحتها حييت لك
أصدقاء ناصحين، ديك شهوة هواك، وغراب حرص شيطانك،
وطاووس زينة دنياك، ونسر عجب نفسك^(١).

(١) قال في الخصال: (سمعت محمد بن عبد الله بن محمد بن طيفور يقول: .. إن إبراهيم عليه السلام سأل ربه أن يحيي له الميت، فأمره الله عز وجل أن يميت لأجله الحي سواء بسواء، وهو أنه لما أمره بذبح ابنه إسماعيل، وأن الله عز وجل أمر إبراهيم عليه السلام أن يذبح أربعة من الطير: طاووساً، ونسراً، وبطاً، وديكاً.
فالطاووس يريد به: زينة الدنيا.
والنسر يريد به: أمل الطويل.
والبط يريد به: الحرص.
والديك يريد به: الشهوة.
يقول الله عز وجل: إن أحببت أن يحيي قلبك ويطمئن معي فاخرج عن هذه الأشياء الأربعة). راجع: (الخصال: ج ١ ص ٢٦٥-٢٦٦، علل الشرائع: ج ١ ص ٣٦، قصص الأنبياء للجزائري: ص ١١٤، بحار الأنوار: ج ١٢ ص ٦٢).

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٧﴾

حقيقة الحبة والسنابل والمئة^(١):

قال: وهنا بعض الأحاديث بينوا لنا معناها تأويلاً وباطناً، عن المفضل في تفسير قوله تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ ﴾^(٢)، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الحبة فاطمة (صلى الله عليها)، والسبع السنابل سبعة من ولدها، سابعهم قائمهم. قلت: الحسن؟! .»

قال: إنَّ الحسن إمام من الله مفترض طاعته، ولكن ليس من السنابل السبعة، أولهم الحسين، وآخرهم القائم. فقلت: قوله؛ ﴿ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ﴾^(٣).

(١) المصدر: مسائل حكمية، ص ٢٧. (أجوبة مسائل الشيخ عبد علي بن عبد الجبار القطيفي)، ف ٣٤/١.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٦١.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٦١.

قال: يولد الرجل منهم في الكوفة مائة من صلبه، وليس ذاك إلا هؤلاء السبعة»^(١).

أقول: اعلم أن الحبَّ مأخوذ من الحُبِّ - بضم الحاء - وهو في لغة أهل البيت وشيعتهم حقيقة فيه، وفي تفسير القمي: «الحب ما أحبه، والنوى ما نأى عن الحق»^(٢).

وقال أيضاً في قوله: ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾^(٣)، قال: «أن يفلق العلم عن الأئمة، والنوى ما بعد عنه»^(٤).

وروي عن الإمام الصادق عليه السلام - ما معناه - في قوله تعالى: ﴿فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾^(٥)، قال: «الحبُّ هو المحب لنا وهم شيعتنا . . . الخ».

الحبة فاطمة؛ لأنَّ الحبَّ المحبَّ والمحبوب، الحبة فاطمة؛ لأنَّ الله فطمها وطم محبيها من النار^(٦)، فهي حبيبة الله، وحبيبة حبيب الله.

(١) تفسير العياشي: ج ١ ص ١٦٧ ح ٤٨١، تفسير البرهان: ج ١ ص ٥٥٦ ح ٦، وقد رواه الشيخ كذلك في شرح الزيارة: ج ١ ص ١٦٤.

(٢) تفسير القمي: ج ١ ص ٢١٨، تفسير العياشي: ج ١ ص ٤٠٠، تفسير البرهان: ج ١ ص ٧٢، تفسير الصائفي: ج ٢ ص ١٤١.

(٣) سورة الأنعام: الآية ٩٥.

(٤) تفسير القمي: ج ١ ص ٢١٨، تفسير البرهان: ج ٣ ص ٧٢، تفسير الصائفي: ج ٢ ص ١٤١، بحار الأنوار: ج ٢٤ ص ١٠٨ ح ١٨.

(٥) سورة الأنعام: الآية ٩٥.

(٦) قال رسول الله ﷺ: «إني سميت ابنتي فاطمة؛ لأنَّ الله عز وجل فطم من أحبها من النار»، راجع: معاني الأخبار، ص ٦٤، علل الشرائع: ج ١ ص ٢١١، كشف الغمة: ج ١ ص ٤٦٢، بشاره المصطفى: ص ٢٨٥، بحار الأنوار: ج ٤٣ ص ١٢.

وقال المؤلف في بعض مصنفاة: (رووا من طرق متعدّدة: «إنما سميت فاطمة؛ لأنَّ الله فطم محبيها، ومحبَّ محبيها، ومحبَّ محبَّ محبيها من النار»، في عدة أحاديث لم يكن

ولا ريب أنَّ الحب بثت السنابل ، والسنابل يجوز أن يكون من : (سَبَلٌ ثَوْبُهُ) ، أي : جَرَّهُ من خلفه وأمامه ، فأستعمل لمن أعقب من نسله ، من خلفه وأمامه ، أي : ممن مات قبله أو بقي بعده .

وأن يكون من : المعروف ؛ لاشتماله على الحب ، أي : المحب .

فلمَّا كان الملحوظ الوجهين معاً لم يُسمَّ الحسن بن علي عليهما السلام سنبله ؛ لأنه عليه السلام ، لم يكن من عقبه في الرَّجعة مائة من البالغين في المحبة والولاية ، نالوا ست مراتب من الإيمان ، وهذا من الإخبار بالغيب .

وما ورد : من أنه يكون للرجل في آخر الرَّجعات ألف ذكر^(١) فلا ينافي ذلك ؛ لأنَّ المائة المشار إليها هم البالغون .

وقوله عليه السلام : « أولهم الحسين » ، يعني : أوَّل السنابل .

والثانية : علي بن الحسين .

والثالثة : محمد بن علي .

والرابعة : جعفر بن محمد .

والخامسة : موسى بن جعفر .

وأما علي بن موسى وعلي الهادي فقد دخلا في حكم علي بن الحسين ؛ لأنَّ ذلك حكم ظاهر ، وهو منوط بالصفة الظاهرة ، والاسم هو تلك الصفة الظاهرة ، وكذلك محمد الجواد عليه السلام ، دخل في حكم محمد

→

عندي الكتاب الذي وجدتها فيه، ولكن هذا محصّل معنى أكثرها ..)، راجع: شرح

الزيارة الجامعة، ج ٢ ص ٢٠٤ .

(١) بحار الأنوار: ج ٥٢ ص ٤٢ .

الباقر عليه السلام، .

والسادسة: الحسن بن علي العسكري .

والسابعة: القائم عليه السلام، وهو وإن سُمِّيَ محمداً لم يدخل في حكم الباقر؛ لأنه لا يشتمل ظاهره على كل حال، بل اسمه أحمد أيضاً .

وعلى معنى؛ أن الحب هو العلم يكون المراد بالنسل: هم الذين يكون منهم العلماء، وهو هنا على أسلوب ما مرَّ فافهم .

كمال الزهراء عليها السلام الشعوري والظهوري^(١):

المحبة علّة الخلق، وهم محالُّ تلك العلة؛ التي هي المحبة، وهم تامون فيها، أي: لا يكون منهم ما ليس في المحبة، ولا من المحبة ما ليس فيهم، بل هم المحبة، ولهذا ورد في قوله تعالى: ﴿ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ ﴾؛ «إن الحبة فاطمة عليها السلام، والسنابل منها سبع سنابل؛ الحسين والتسعة من ذرية الحسين عليه السلام، والمائة حبة ما يكون من صلب كل واحد منهم في الرجعة من الذرية الخاصة»^(٢).

وفي قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ﴾؛ «الحب: المحب

لهم، وخصوصاً لفاطمة عليها السلام»، ولقد وردت الروايات المتكثرة من الفريقين بمعنى: إنما سميت فاطمة فاطمة؛ لأن الله سبحانه فطم محبتها،

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله عليه السلام: «والتامين في حب الله»، ج ١ ص ٢١٠. (كرمان)، ص ٢٤٨. (إحقاقي).

(٢) سبق ذكر مصادره فراجع.

ومحبّ محبتها، ومحبّ محبّ محبتها من النار^(١).

ومما ذكر بعضهم بناءً على كمال سيدة النساء (عليها وعلى أبيها وبعلمها وبنيتها أفضل الصلاة وأزكى السلام) في بيان الكمال الشعوري والكمال الظهوري؛ إن الكمال الظهوري للتسعة - التي هي (الطاء) - خمسة وأربعون، وهو مجموع الأعداد من الواحد إلى التسعة.

وقاعدة استخراجها: أن تجمع الأول وهو الواحد إلى التسعة؛ تكون عشرة، فتضربها في نصف التسعة أربعة ونصف؛ يكون الحاصل خمسة وأربعين، وهو الكمال الظهوري للطاء.

والكمال الشعوري: مجموع كمالها الظهوري وكمال ما تحت الطاء الظهوري وهو الثمانية، وهو ستة وثلاثون، وذلك بأن تضم الواحد إلى الثمانية، فتضرب التسعة في نصف الثمانية وهو أربعة؛ يكون الحاصل ستة وثلاثين، ومجموع الكمالين كمال شعوري للطاء؛ وهو واحد وثمانون.

قال: وقد اجتمع الكمالان في اسم فاطمة عليها السلام، وهو من خواص هذا الاسم الشريف.

وبيانه: أن الطاء هي وسط اسم فاطمة، وقبله "فا" وهي كمال شعوري واحد وثمانون، وبعده "مه"؛ وهي كمال ظهوري خمسة وأربعون، وإنما خُصَّت الطاء هنا؛ لأنها عدد مربع عدد العوالم الثلاثة؛ الجبروت والملكوت والملك، ومربع الثلاثة تسعة وينطق بالطاء، فجمع اسمها الكمالين؛ لأنها حبيبة حبيب رب العالمين، فلذا فسّر الصادق عليه السلام المحبة في الآية بفاطمة عليها السلام، وهم منها وهي منهم.

(١) سبق أيضا ذكر مصدره.

أيام الإمام المهدي عليه السلام: (١)

إنَّ الإمامَ عليه السلام، إذا ظهر بسط العدل والحق في الأرض، وارتفع الجور والظلم منها، وهذا نور الإمام عليه السلام الذي أشرقت به الأرض، وتزيَّنت بظهور البركات.

حتى أن الأشجار تحمل في كل سنة مرتين، وتظهر الكنوز، ويستغني الناس، حتى أن الرجل ليحمل زكاةً ماله، ويطلب فقيراً يأخذها فلا يجده.

ويظهر في الأرض ظاهر قوله تعالى لأصحاب الزراعات من المؤمنين؛ ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ ۗ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ۗ ﴾ (٢).

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، قال في شرح قوله عليه السلام: «وأشرقت الأرض بنوركم».

ج ٣ ص ٢٥٨، (كرمان). ص ٣٩٢، (إحقاقي).

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٦١.

﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ

مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾

الفحشاء في الظاهر والباطن^(١) :

الفحشاء: كالزنا، ونكاح المحارم، والمساقاة، واللواط، وكل مستقبح في الفعل والقول والبخل، كما قال تعالى: ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾، وكل سوء جاوز حده فهو فاحش، ورؤي: «إن الله يبغض الفاحش المتفحش»^(٢).

قال في النهاية: (قد تكرر ذكر الفحش والفاحشة والفواحش في الحديث، وهو كل ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي، وقد يكون الفحش بمعنى الزيادة والكثرة، ومنه حديث دم البراغيث: «إن لم يكن فاحشاً فلا بأس»^(٣)، ومنه: إن كان الالتفات فاحشاً في الصلاة، أي:

(١) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، قال في شرح قوله ﷺ: «ونهيتم عن المنكر». ج٢ ص ٩٤، (كرمان). ص ١١٨، (إحقاقي).

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٣٢٤، وسائل الشيعة: ج ١٦ ص ٢٢، تحف العقول: ص ٢٩٦، بحار الأنوار: ج ٦٩ ص ١١٠.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٥٥.

كثيراً^(١)، وهذا في الظاهر.

وفي الباطن: هو صاحب الولاية الأولى، المذكورة في قوله: ﴿بَلْ تُوَثِّرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾^(٢)، فإنه هو المراد بالفحشاء؛ لأنه تجاوز في القبح، في السريرة والقول والعمل، إلى حد ما وصل إليه خلق من خلق الله، كما دلت عليه روايات أهل العصمة عليهم السلام، وقد كنى عنه أبو محمد العسكري عليه السلام بما يدل على ذلك فقال عليه السلام: «أبو الدواهي»^(٣).

وفيما بين الظاهر والباطن ما يجري على الخواطر، وتكن الضمائر، وتنطوي عليه السرائر، مما لا يحبه الله، وأمر بضده وبغيره، من سوء النيات، وتصور الأمور القبيحات، إذا مال إليها بالاختيار والطلب، لا بالوسوسة والنجوى، وهو كاره لها، فإن ذلك مما عفا عنه، ورفع إثمه عن هذه الأمة المرحومة، أمة محمد عليه السلام، أمة الإجابة؛ وهم الشيعة.

(١) بحار الأنوار: ج ٦٩ ص ١١٠.

(٢) سورة الأعلى: الآية ١٦.

(٣) تفسير الإمام العسكري عليه السلام: ص ١٩٣، الخصال: ج ٢ ص ٤٩٩، بحار الأنوار: ج ٤٢

﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ
وَمَلَئِكْتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا
سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾

خلافتهم عليه من طرق السنة^(١) :

إذا ثبتت إمامة علي عليه وعصمته ووجوب طاعته ؛ ثبت لولده عليه
إلى القائم عليه ما ثبت له ؛ لأنه قد نصّ على ذلك عن الله ، وأوجب
لهم عن الله وعن رسوله عليه ما وجب له ، فلا فرق في وجوب الاقتداء
بهم وعصمتهم ، وفي جميع ما يحتاج إليه الخلق من أمور دينهم ودنياهم
بينه وبينهم . . .

ولقد روى الخصم في النصّ عليهم عليه ما لا يكاد يحصى ، فمن
ذلك ما رواه الشيخ الفقيه أبو الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسين
بن شاذان عنهم ، بسنده عن أبي سليمان الراعي لرسول الله عليه ، قال :
سمعت رسول الله عليه يقول : « ليلة أسري بي إلى السماء قال لي الجليل
جلّ جلاله : ﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ﴾ .

(١) المصدر: (الرسالة التبوية)، جوامع الكلم: ج ١ ص ٢١٢، وكذلك: شرح الزيارة الجامعة،
في شرح قوله عليه: «اللهم إني لو وجدت شفعا...» ، ج ٤ ص ٢٧٠، (كرمان). ص ٣٠٩،
(إحقاقي).

قلت : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

قال : صدقت يا محمد ، من خلّفت في أمّتك .

قلت : خيرها .

قال : علي بن أبي طالب .

قلت : نعم يا ربّ .

قال : يا محمد ! ، إنّي اطّلت إلى الأرض اطلاعة فاخترتك منها ، فشققت لك اسماً من أسمائي ، فلا أذكر في موضع إلا ذكرتك معي ، فأنا المحمود وأنت المحمد ، ثمّ اطّلت الثانية منها فاخترت منها علياً ، وشققت له اسماً من أسمائي ، فأنا الأعلى وهو علي .

يا محمد ! إنني خلقتك وخلقت علياً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من ولده من سنخ نور من نوري ، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات وأهل الأرضين ؛ فمن قبلها كان عندي من المؤمنين ، ومن جردها كان عندي من الكافرين .

يا محمد ! لو أنّ عبداً من عبيدي عبدني حتى ينقطع ويصير كالشئ البالي ، ثمّ أتاني جاهداً لولايتكم ما غفرت له حتى يقرّ بولايتكم .

يا محمد ! أتريد أو أتحب تراهم .

قلت : نعم يا ربّ .

فقال لي : التفت عن يمين العرش .

فالتفت فإذا أنا بعلي وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى

ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي ومحمد المهدي (صلوات الله عليهم) في ضحضاح من نور، قيامٌ يصلُّون، في وسطهم - يعني: المهدي - يُضيء كأنه كوكب دري .

فقال: يا محمد! هؤلاء الحجج، وهذا الثائر من عترتك، وعزتي وجلالي لهو الحجة الواجبة لأوليائي، والمنتقم من أعدائي، بهم يمسك الله السماوات أن تقع على الأرض إلا بإذنه»^(١).

شرح وبيان^(٢):

أقول: قد بين في هذا الحديث معنى كتابتهم على العرش وعلى الأشياء، ومعنى كونهم في ضحضاح من نور قياماً يصلُّون؛ لأنَّ المراد بكتابتهم إثبات صورهم وأشباحهم أو في أشباحهم لإثبات حقيقتهم، لأنَّها فوق مراتب الصور والأشباح.

ومعنى الضَّحْضَاح: هو سناء النور، والمراد به نور شفافية العرش وصقالته التي تنطبع فيه الصور والأشباح، كما ترى في المرآة؛ لأنَّ الصور إنما تظهر في صقالتها وهو ضحضاح من نورها وشفافيتها.

وإنَّما ظهرت صورهم في ضحضاح من نور العرش؛ لأنَّ العرش حقيقة لهم هنا، وله إطلاق آخر وهو عبارة عن: معانيهم ورقائقهم، وصورهم وطبائعهم، وهذه الأربعة أشياء هي أركانه، فالعرش كالشجرة

(١) ورد باختلافات يسيرة في كلِّ من: تأويل الآيات الظاهرة، ص ١٠٤-١٠٥، تفسير فرات الكوفي: ص ٧٢، الغيبة للطوسي: ص ١٤٧-١٤٨، مئة منقبة: ص ٣٨-٣٩، بحار الأنوار: ج ٢٦ ص ٢٠٧-٢٠٨.

(٢) المصدر: شرح الزيارة الجامعة، في شرح قوله ﷺ: «خلقكم الله أنواراً...»، ج ٢ ص ٢١٨، (كرمان). ص ٢٦٠، (إحقاقي).

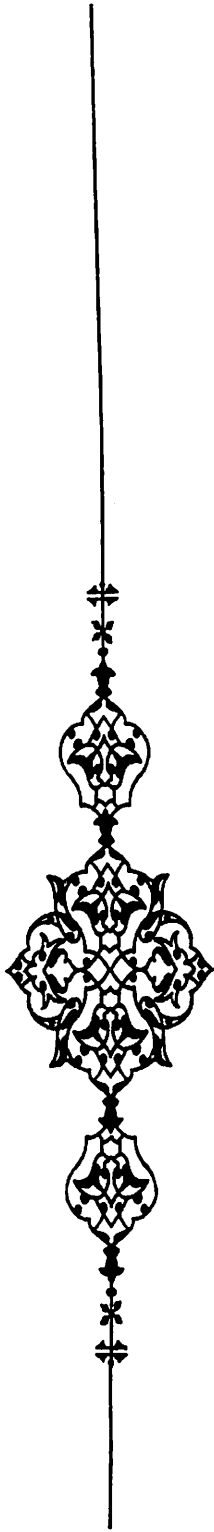
والأركان كأصلها وأغصانها، وهذه الصور ضحاضح بالنسبة إلى تلك الحقيقة .

الخاتمة

هذا آخر ما عثرنا عليه من تفسير الشيخ لآيات سورتي الفاتحة والبقرة، وشيء من تفسير سورة التوحيد، من بعض كتبه، ولا زال البحث جارياً في الكتب الأخرى، وكان ختامنا بالآية ما قبل الأخيرة من سورة البقرة.

وما أجمل أن نختم هذا الجزء من تفسير شيخنا الأحسائي كذلك بآخر آية من آيات سورة البقرة الشريفة، والتي يقول فيها تبارك وتعالى:

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ ۗ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾^(١)

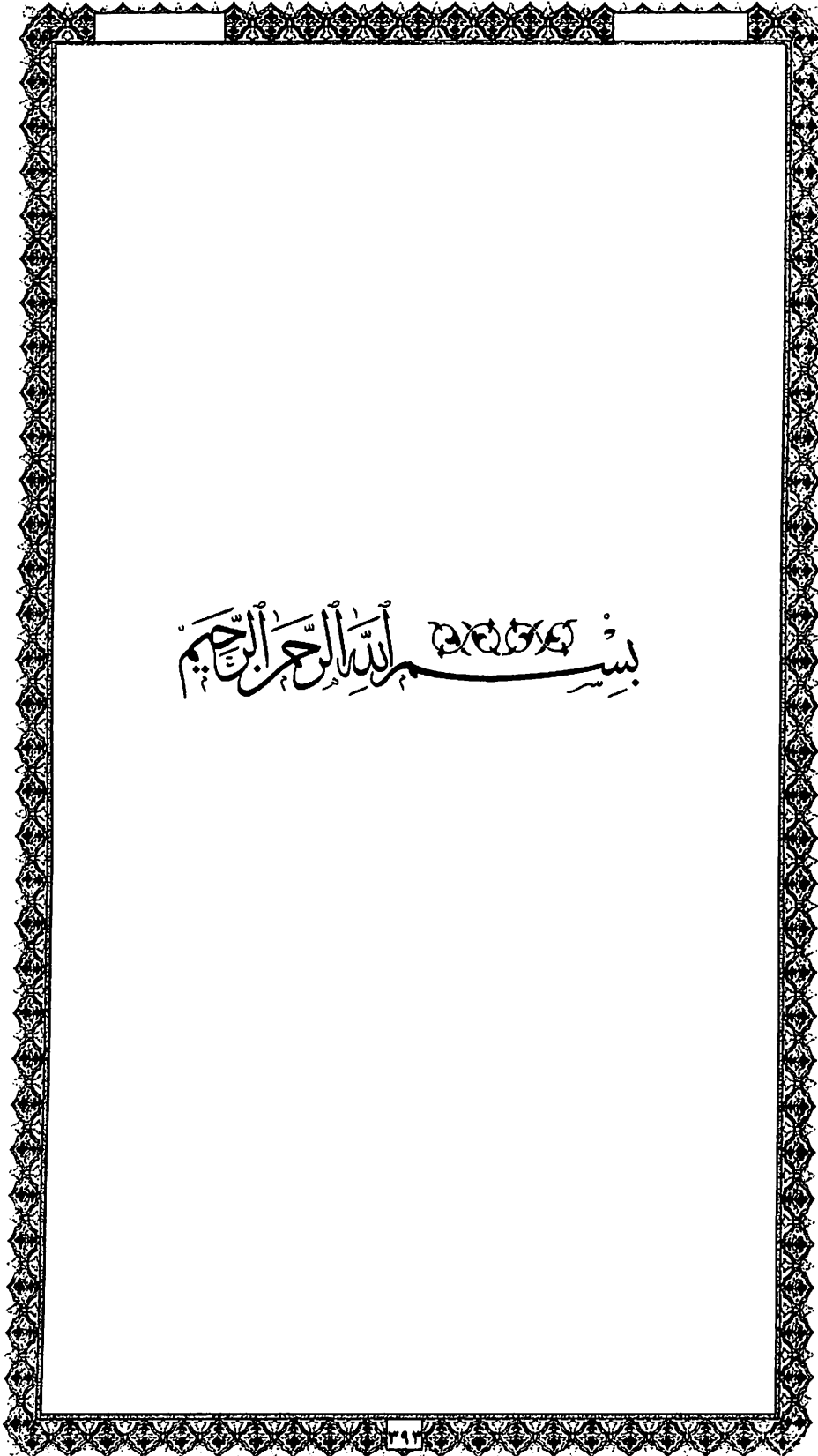


رأس القرآن بخط المؤلف بسم الله

توضيح..

كانت بعض الكلمات في النسخة الأصلية معربة
بإعرابين أحدهما بالسواد والآخر بالأحمر إشارة إلى
قراءة أخرى ولما لم نقدر على طبع الأحمر بالأحمر طبعنا
كليهما بالسواد وبأيهما قرأ القارئ يسعه إن شاء الله .





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّعْنَةُ
قَبَائِلِ الْأَوَّلِينَ
عَنْ مَوْلَانَا الْأَمِيرِ الْأَخْيَارِ قَوْلِيَّةً لِلْمَوْلَانَا :

اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّ هَذَا كِتَابُكَ الْمُنَزَّلُ مِنْ عِنْدِكَ عَلَى رَسُولِكَ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَكَلَامُكَ لَنَا طَوْعًا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكَ
جَعَلْتَهُ هَادِيًا يَهْدِي بِنَايَا خَلْقِكَ وَجَبَلًا مُتَّصِلًا فِيهِ بَيْنُكَ وَبَيْنَ
عِبَادِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي نَشَرْتُ مِنْ عَهْدِكَ وَكِتَابِكَ اللَّهُمَّ فَاجْعَلْ نَظْرِي
فِيهِ عِبَادَةً وَقِرَائَتِي فِيهِ فِكْرًا وَفِكْرِي فِيهِ اِعْتِبَارًا وَاجْعَلْنِي مِنَ الْقَائِلِينَ
بِبَيَانِ مَوَاعِظِكَ فِيهِ وَاجْتِنَابِ مَعَاصِيكَ وَلَا تَطْعَمْ عِنْدَ قِرَائَتِي
عَلَى سَمْعِي وَلَا تَجْعَلْ عَلَى بَصَرِي غَشَاوَةً وَلَا تَجْعَلْ قِرَائَتِي قِرَاءَةً لَا
تَدْبُرُ فِيهَا بَلٍ لِي جَعَلْنِي اتِّدْبُرُ آيَاتِهِ وَأَحْكَامَهُ اخِذًا بِشَرَايِعِ دِينِكَ وَ
لَا تَجْعَلْ نَظْرِي فِيهِ غَفْلَةً وَلَا قِرَائَتِي هَذَرًا إِنَّكَ أَنْتَ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ

إِنْدَ لِقَاؤِ كَرِيمٍ

خَطَّ بِيَدِ الْمَوْلَى الْجَلِيلِ

وَالْعَالَمِ الْكَامِلِ الْعَامِلِ بِالْكِتَابِ

الْمُبِينِ قَدْوَةَ الْعُلَمَاءِ الرَّاسِخِينَ وَفَائِدَ أَهْلِ

الْعِلْمِ وَالْيَقِينِ وَأَصْحَابِ الْيَسِينِ

الْشَيْخِ أَحْمَدَ بْنَ زَيْنِ الدِّينِ

الْأَحْسَائِيِّ عَلَى اللَّهِ الْمَقَامِ

فِي دَارِ الْمَقَامِ

فِي كِتَابِ مَكْنُونٍ

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ الْحَمْدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
الْكَرِيمِ .
مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ .
إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ .
اهْدِنَا
الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .
الصِّرَاطَ الَّذِي أَنْزَلْتَ
عَلَيْهِمُ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ .

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَّذِي ذُكِرَ الْكِتَابَ لَا يَرِي فِيهِ
مُدْحًا لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَوْمِنَا
بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا
أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُؤْمِنُونَ

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ
غِشَاوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ
وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ فِي قُلُوبِهِمْ
مَرَضٌ تَزَادُهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ كَانُوا يَكْذِبُونَ
وَإِذ قِيلَ لَهُم لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ
أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِن لَّا يَشْعُرُونَ وَإِذ آتَيْنَا
لَهُمُ الْبَيْتَاتِ كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا لَا نُؤْمِنُ بِمَا آمَنَ
الَّذِينَ آمَنُوا أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّافِهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ وَإِذْ لَقْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذْ خَلَوْا إِلَيْنَا يَهْتَابُونَ وَاللَّوَا
ئِمَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَمِعُونَ اللَّهُ يَسْتَمِعُ عَمَلِكُمْ
وَيَعْدُهُمْ فِي طَعْنَانِهِمْ يَعْمَهُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَسْتَمِرُّوا

الصَّلَاةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَّحْتُمْ بِمَا كُنتُمْ تَدْعُونَ
 مِثْلَهُمْ كَمَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ تَوَقُّدٌ نَّارًا فَلَئِمَّا اَصْنَعْتُمْ مَا حَوَّلَهُ ذَهَبٌ
 لِّلّٰهِ بُيُوتُهُمْ وَتَرَكْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ صُمُّ
 بَنُو عَمِيٍّ هُمْ لَا يَرْجِعُونَ اَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ
 فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ اَصْبَابَهُمْ فِي اِذَا هُمْ
 مِنَ السَّوَابِقِ حَذَقَ الْمَوْتِ وَاللّٰهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ يَكَادُ
 الْبُرْقُوعُ يَخْفِطُ اَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا اَصْنَعْتُمْ مَشْرَافِيهٍ وَاِذَا
 اَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ
 اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ
 الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَاَنْزَلَ مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً فَاَخْرَجَ بِهَا مِنَ النَّخْلِ اَرْزَاقًا فَلَا تَجْعَلُوْا
 لِلّٰهِ اِندَادًا وَاَنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَاِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا
 عَلٰى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهِ وَاَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ

مِنَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْكُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَقُومُوا
 وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابُ
 أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا
 مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُؤُوا
 بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 * إِنْ اللَّهُ لَا يُسْئِرُ أَنْ يُضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَنَسَا
 قَوْحَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ
 وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ
 بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ
 بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ
 مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ
 فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ
 وَكَيْفَ تَمُوتُونَ أَمْوَئًا فَأَخْيَارًا تُمْرِعُونَ نَجْمًا تَمُرُّ بِالْبَيْتِ

ربع
 الحزب
 ١

تُرْجَعُونَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ
أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ
خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ
الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ
مَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى
الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ
أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا
أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ
تَكْتُمُونَ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ
وَإِذْ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا

مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ
 الظَّالِمِينَ فَازْلَمْهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا
 فِيهِ وَقَلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ
 مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ
 فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا
 جَمِيعًا فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
 أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
 اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ
 بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فَازِهُبُونَ وَإِمْثُوا جَمَاعًا أَنْزَلْتُ مَصَدِقَاتِي
 لِيَأْمُرَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰئِكَ كَافِرِينَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي
 ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ
 وَكَانُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَكْفُرُونَ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
 الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ * إِنَّا بُرُونُ النَّارِ

فَلَمَّ أَنْفَسَكُمْ بِأَخْيَارِكُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ فَتَوَبُوا إِلَى بَارئِكُمْ فَأَقْبَلُوا
 أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ
 إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِرَ
 لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهَنَّمَ فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ
 تَنْظُرُونَ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
 وَظَلَلْنَا عَلَيْكَ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى
 كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا
 أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا
 مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَاذْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا
 حِطَّةً نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَرِيدُ الْحَسِينِ فَبَدَّلَ
 الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ جَبْرًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ *
 وَإِذْ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ
 الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ

أَنَا بِرِسْمِهِمْ بِهَمِّكُمْ وَأَشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ لَئِنَّمَا
 فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ
 عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَاجْعَلْ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِجُ
 الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَآئِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَبًا
 قَالَ أَنَسِبِدُونَ الَّذِي هُوَ آذَنِي بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ
 أَهْبَطُوا مَصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ
 وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
 يَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ
 ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالشَّاهِدِينَ مَنْ أَمَرَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَرَفَعْنَا فَوْقَهُمْ
 السُّورَةَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ
 تَتَّقُونَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ

عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ
 اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ
 فَجَعَلْنَا مَاطِكَالَ الْيَافِثِينَ يَدِيهَا وَمَا خَلَعْنَا وَمَوْعِظَةً
 لِّلْمُتَّقِينَ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ
 تَعْبُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُونَهَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ
 أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَسُولًا نَّبِيًّا لَنَا
 مَا هِيَ قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ظَمِرٌ لَهَا ^{بِشِيرٍ} وَلَا يَشِيرُ
 عَوَانٌ بَيْنَ يَدَيْهَا إِنَّهَا مَأْتُ مَرْوَانَ قَالُوا ادْعُ لَنَا
 رَسُولًا نَّبِيًّا لَنَا مَا لَوْهَا قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفَرَاءُ
 فَاقِعٌ لَوُحُهَا تَشْرُطُ أَثَرِينَ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَسُولًا نَّبِيًّا لَنَا
 مَا هِيَ قَالِ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُبِيرُ
 الْآرَاضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئْتَفِيهَا قَالُوا
 أَلَا نَجِئْتُم بِالْحَقِّ فَذَجَبُوا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ وَإِذْ

قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرَءْهَا فِيهَا وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ كَاذِبِينَ
 فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّرُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُوْجِبُ
 الْيَاثِبَةَ لَعْنَتِكُمْ تَقْتُلُونَ ثُمَّ قَتَلْتُمُوهُم مِّنْ بَعْدِ
 ذَلِكُمْ فَانجِبْ اِرْءَاؤُا شُدُقِسُوْةً وَاِنَّ مِنْ الْجَائِزَةِ
 لَمَّا يَنْتَظِرُ بِنَدْوِ الْاَنْهَارِ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْتَظِرُ فَيُجِئُ بِرَبِّهِ
 وَاِنَّ عَنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ
 عَنِ الْمُؤْمِنِينَ * اَفَتَعْظَمُونَ اَنْ يُؤْتِيَ الْكُفْرَ وَقَدْ كَفَرْتُمْ
 فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ جِئُوهُ مِنْ بَعْدِ
 مَا عَتَوْهُ وَاَهُرِعُونَ وَاِنَّ الْقَوَّالِيْنَ اَمْنُوا فَاَنْزِلْ
 اَمْرًا وَاِنْ اَخَذْتُمْ مِنْهُمْ اِلَى بَعْضِ مَا لَوْ اَنْتُمْ تَوْتِنُوْنَ
 فَتَحَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُجَازِمَنَّكُمْ بِهٖ عِنْدَ رَبِّكُمْ اَفَلَا تَعْقِلُونَ
 اَوْ لَا يَعْلَمُونَ اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ
 وَمِنْهُمْ اُمِّيُّوْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ الْكِتَابَ اِلَّا اَمَانِيْنَ وَاِنَّ
 هُمْ اِلَّا يَظُنُّوْنَ فَوَيْلٌ لِلَّذِي يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِآيَاتِهِ

ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَ بِرَأْيِهِمْ عَمَّا قَلِيلًا فَوَلَّيْنَا
 لَهُمْ مِمَّا كَتَبْنَا إِلَيْهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ . وَقَالُوا النَّارُ
 تَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيُّهَا مَعْدُودَةٌ فَلَا نَخَذُّ شَرًّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 عَهْدًا فَلَنْ تُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُمْ لَمْ يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا
 لَا تَعْمَلُونَ . بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ
 خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ
 الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
 لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا
 وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ
 إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ . وَإِذْ أَخَذْنَا
 مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ
 مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ .

ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا
 مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
 وَإِنْ يَأْتِوكُمُ اسْرِي تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مَسْخُورُونَ عَلَيْهِمْ
 إِخْرَاجُهُمْ أَفْتَوْا مِنْ بَعْضِ الْكُتَابِ وَكَافَرُوا
 بِبَعْضِ فَنَاجِزَاتِهِمْ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ وَإِخْرَاجِي فِي
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَسَدِ الْعَنْدَلَةِ
 وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا
 الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ
 وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ وَلَقَدْ اتَّخَذْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَاتَّخَذْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
 الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ
 رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ أَسْتَكْبَرْتُمْ فَخَرَّبْنَا
 كَذِبَهُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ
 بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَأْيُومُونَ

بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ قَدْ أَنْكَرْتُمْ
 لَكُمْ الدَّارَ الْآخِرَةَ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ الدُّنْيَا
 فَمَتَّوُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَنْ يَتَمَنَّوَهُ
 أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ
 وَلَنَجْذِبَهُمْ إِلَىٰ حَيْوَةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَنْشَرَكُمُ
 يَوْمَ أَحَدَّهُمْ لَوْ يَعْتَمِرُ الْفَسَّادُ فِي سَفَرِهِ وَمَا هُوَ بِمُزْحِمٍ لَدَيْهِ
 مِنَ الْعَذَابِ إِنْ يَعْتَمِرُوا اللَّهَ بِصِرِّهِمْ يَكْمُلُونَ
 قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْحَبَشِيِّ فَإِنَّهُ كَانَ عَدُوًّا لِي
 بِإِذْنِ اللَّهِ مَصَدَّقًا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَدُوًّا لِمَنْ كَفَرَ
 لِلْمُؤْمِنِينَ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ
 وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ
 وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا
 الْفَاسِقُونَ أَوْ كُنَّا ظَاهِدًا وَعَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ
 مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَمَلَأْنَا عَجْمَهُمْ

وَمَا جَاءَهُمْ مِنْ كِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ
 وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا
 فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
 الْكَافِرِينَ . بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا
 بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِيًّا أَنْ يَتَّزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَاؤُهُ يَغْضِبُ عَلَى غَضَبِهِ ^{مَنْ يَشَاءُ}
 عَذَابٌ مُهِينٌ . وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 فَأَلْوَانُهُمْ مِنْ يَمَانِئِنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَآءَاهُ
 وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ
 اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * وَلَقَدْ جَاءَكُمْ
 مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ أَخَذْتُمْ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ وَاعْتَمَدْتُمْ
 ظَالِمُونَ . وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنُلَقِّنَنَّكَ التَّوْرَةَ
 خَدُّوا مَا أَنبَأْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمِعُوا قُلُوبًا سَمِيعَةً وَعَمَّيْنَا
 وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ لِيَسِّرْ لَنَا سُبُلَكُمْ

ربع
 الحزب
 ٢

اٰیْمٌ ۙ مَا يُوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَ لَا
 الْمُشْرِكِيْنَ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللّٰهُ يَخْتَرُ
 بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ * مَا نُنزِّلُ
 مِنْ اٰیَةٍ اَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّمَّا اَوْمَرْنَا بِالْاِقْلَامِ
 اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۗ اَلَا تَتْلُوْنَ اَنْتُمْ اللّٰهَ
 مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
 مِنْ وٰلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۗ اَمْ تَبْرِيْدُوْنَ اَنْ تَسْتَلُوْا رَسُوْلَ
 كَمَا سْتَلٰ مُوْسٰی مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ يَّبْدُلِ الْكُفْرَ
 بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۗ وَكَثِيْرٌ مِنْ اَهْلِ
 الْكِتٰبِ لَو تُرِدُّوْا مِنْ اَعْدَائِكُمْ اِيْمَانًا لَكُنْتُمْ اَحْسَنًا
 مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ ۗ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الرُّسُوْلُ فَاَعْمَوْا
 وَ اصْفَحُوْا حَتّٰى يَأْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِ ۗ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيْرٌ ۗ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَ مَا تَقَدَّمُوا
 لَا نَفْسِكُمْ مِنْ حَيْرٍ تَجِدُوْا عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ

نَصِيرٌ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ
 أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ
 كُنْتُمْ صَادِقِينَ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِرٌ
 فَلَهُ أَجْرٌ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
 وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَسِبَ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ
 النَّصَارَى لَنَسِبَ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ
 كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ
 بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ
 فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ
 أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ
 وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
 فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَاقْتَرِبُوا وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
 وَقَالُوا لَوِ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا لَسَجَّانَةٌ بَلْ لَمْ يَكُنْ لَهُ

وَالْأَرْضِ كُلِّ لَهَا فَانْتُون . بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَقَالَ
 الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ
 قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ
 مَثَلُوا آيَاتِ اللَّهِ بِتُفَاهٍ يُوقِنُونَ . إِنَّا أَنْزَلْنَاكَ بِالْحَقِّ
 بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ . وَلَنْ
 يَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قَدْ
 خَلَفَ هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ الْهَادِيَ وَلَعِنَ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمْ هُمُ
 بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ
 وَلَا نَصِيرٍ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ
 تِلَاوَتِهِ وَإِلَيْكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ يَكْفُرُ بِهِ فَأُولَٰئِكَ
 هُمُ النَّاسُ الَّذِينَ
 اتَّبَعْتُمْ عَلَيْهِمْ وَإِنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ . يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَدَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ بَدَّلُوا الْحَقَّ بِالْكَافِرِ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ .

وَلَا مَرِيضُونَ * وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ
فَاتَمَّهَنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ
ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ . وَإِذْ جَعَلْنَا
الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ
مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ
لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ
مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ
فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرْمِذْ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيئس
الْمَصِيرُ . وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ
رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْ
مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَإِيسَىٰ
مَنْ سَكَنَّا وَرَبِّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِم رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ

وَبَعَلِّمُوا الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَبَرِّكُوا عَلَيْكُمْ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْعَرَبُ
 الْحَكِيمُونَ وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ الْأَمْرُ سَفِيهُنَا نَفْسَهُ
 وَلَقَدْ آصَافْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ
 إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ فَإِنْ أَسَلْتِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
 وَوَضِعَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بُنْيَاهُ وَعَقُوبُ يَا بُنَيَّ إِنَّ اللَّهَ
 أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
 أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ
 مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ
 آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إلهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ
 مُسْلِمُونَ نَبِيَّكَ إِسْمَاعِيلَ قَدْ جَلَلْنَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَكَلَّا
 مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تَسْتَلُونَنَا عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالُوا
 كُونُوا هَؤُلَاءِ أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
 حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ
 وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ

قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ۚ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا
شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ
يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً
إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ ۚ قَدْ تَرَى تَنْقَلِبُ وَجْهَكَ
فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ

إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ ابْتَدَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا
 يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ
 مَوْمِنٍ لِيَهَا فَاَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُرِّ
 اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمِنْ حَيْثُ
 خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ
 مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ وَمِنْ حَيْثُ
 خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا
 كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ
 حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي
 وَلَا تَمْرُقُوا عَلَيَّ كَمَا وَلَعَدْتُمْ نَهْتَدُونَ كَمَا
 أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُمُ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ
 فَادْكُرُوا نَبِيَّ أَدْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ
 اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ٥ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ أَمْوَاتٌ أَبْلَاجًا ۚ وَالَّذِينَ لَا شَعْرُونَ ۗ وَلِنُبَلِّغُكَ
 نَبِيًّا ۖ مِنَ الْخَوْفِ وَالْبُغْضِ رَضِيسٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ
 وَالتَّمَارَاتِ وَبَشِيرِ الصَّابِرِينَ ۗ الَّذِينَ إِذَا أصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ
 قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۗ أُوْلَئِكَ عَلَيْهِمْ
 صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ
 * إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
 أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ كَطَّوَعٍ
 خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ۗ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ
 مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ
 لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۗ أُوْلَئِكَ يُلَعَنُ اللَّهُ وَيُلَعَنُ لَهُم
 السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ ۗ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۗ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّاهُ لَكَ
 أَنْ تَتُوبَ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۗ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

وَمَاتُوا وَهُمْ كَفَّارًا أُولَئِكَ عَلَيْهِمُ لعَنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ
 وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ
 وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ . وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . إِنَّ فِي ذَٰلِكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالنَّجْمَاتِ
 اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْعُلُوقِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِهَا يَنْفَعُ النَّاسَ
 وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَى بِهِ الْأَرْضَ
 بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَاحِ
 وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّعِبَادٍ
 يَعْقِلُونَ . وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا
 لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ يُرْفَعُونَ الْعَذَابَ أَنَّ
 الْقُوعَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ . إِذْ تَبَرَأَ
 الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَسَرَّوْا الْعَذَابَ
 وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ . وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا

لَوْ اَنَّ لَنَا كَنْ فَتَدْبِرًا مِنْهُمْ كَمَا تَدْبِرُوهُ وَاَمِنًا كَذَلِكَ
 يُرِيهِمْ اللهُ اَعْمَالَهُمْ حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ
 مِنَ النَّارِ يَا اَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْاَرْضِ حَلَالًا
 طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُلُقَاتِ الشَّيْطَانِ اِنَّهٗ لَكُمُ عَدُوٌّ
 مُّبِينٌ اِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَاَنْ تَقُولُوا
 عَلٰى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ
 اللهُ فَالِقَابِ تَتَّبِعِ مَا الْفَيْتَنَّا عَلَيْهِ الْاِبَاءَ ذَا اُولُو كَانَ
 الْاِبَاءُ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ فَبَيِّنًا وَلَا يَهْتَدُونَ وَمِثْلَ الَّذِيْنَ
 كَفَرُوا كَمِثْلِ الَّذِي يَنْعُو بِمَا لَا يَسْمَعُ الْاِدْنَاءَ وَنِدَاءِ
 صُرَّتْ بِكَ عَيْنِي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
 كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاسْكُرُوا لِلّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ
 اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ
 وَنَسْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا اَهْلَ بِهٖ لِغَيْرِ اللهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ
 بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ اِنَّ اللهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا اللهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُوْنَ
 بِهٖ ثَمَنًا قَلِيْلًا اُولٰٓئِكَ مَا يَأْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اِلَّا
 النَّارَ وَلَا يَكْتَلِبُهُمْ اللهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيْهِمْ وَلَهُمْ
 عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوْا الضَّلٰلَةَ بِالْحَدِيْثِ
 وَالْعَذَابُ بِالْغَفِيْرِ فَمَا اَصْبَرَهُمْ عَلٰى النَّارِ ذٰلِكَ يٰٓاَيُّهَا
 اللهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اٰخْتَلَفُوْا فِي
 الْكِتَابِ لَفِيْ شِقَاقٍ بَعِيْدٍ * لَيْسَ اَلْبِرُّ اَنْ تُوْتُوْا وُجُوْهَكُمْ
 قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
 الْاٰخِرِ وَاللّٰلِئِمَّةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَاتَى الْمَالَ عَلَى
 حُبِّهِ ذُرِّيًّا وَقَرِيْبًا وَالْيَتٰمٰى وَالسَّٰكِيْنَ وَاهْتَدَى السَّبِيْلَ
 وَالسَّٰئِلِيْنَ وَفِي الرِّقَابِ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاتَى الزَّكٰوةَ
 وَامُوْتُوْنَ بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰمَدُوْا وَالصّٰبِرِيْنَ فِي الْبٰسِ
 وَالضَّرِّ اِذَا جَآءَ الْبٰسُ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوا وَاُولٰٓئِكَ
 هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ عَلَيْكُمُ

لِنِصَاصٍ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدِ الْعَبْدِ وَالْأَنْثَى
 الْأُنْثَى فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ
 وَإِذَاءُ الْيَدِ بِإِحْسَانٍ أَذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ
 فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَكِنْ فِي
 الْفِطْرِ حَيَوٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ
 خَيْرًا الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا
 عَلَى الْمُتَّقِينَ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ
 عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ فَمَنْ خَافَ
 مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ
 إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ
 عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ
 تَتَّقُونَ أَيُّهَا مَعْدُونَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا
 أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُكْفُرُونَ

نَذِيرٌ طَعَامٌ مِّنْ سِيبِئٍ مِّنْ تَطْوَعِ خَيْرًا فَيُؤَخِّرُهُ لَهُ
 وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . شَهْرٌ
 رَّمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ
 وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ
 أَنَّهُمْ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
 مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ
 وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ
 تَشْكُرُونَ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي
 قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي
 وَلْيُؤْمِنُوا بِلِقَائِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ أَجَلٌ لَّكُمْ لِيَلْتَازِ الصَّابِرِينَ
 الَّذِينَ إِلَىٰ نِسَائِهِمْ مِنْ لِبَاسٍ لَّهُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ
 لَهُمْ عَلَيْهِ أَنَّهُمْ كُنْتُمْ تُخَذَلُونَ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا
 عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ
 فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمُ الْمَخْرُجَ الْأَبْيَضُ

مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ
 وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ
 حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ
 لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ، وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُمُ
 بِالْبَاطِلِ وَتُدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ
 أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَسْأَلُونَكَ
 عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَافِقُ لِلنَّاسِ وَالْحَيِّجِ وَ لَيْسَ
 بِالْبُرِّ بَأْسٌ أَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبُرِّ مِنَ
 الْأَعْقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ
 تَتَّقُونَ . وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ
 وَلَا تَعْتَدُوا وَإِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ . وَقَاتِلُوهُمْ
 حَيْثُ تَقِفُواهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقِتَالِ
 وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ
 فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ .

ثلاثة أرباع
الحزب ٣

فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى
 لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَلَا
 عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۝ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ
 الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِطَاصٌ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ
 فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ
 اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنِ
 أُحْضِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ
 حَتَّىٰ تَبْلُغَ الْهَدْيَ مَحَلَّهُ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ
 أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ
 نَسْكَ فَإِنَا أَمِينٌ فَمَن تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا
 اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ
 فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ

لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ
 فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ
 فِي الْحَجِّ وَمَا تَعْلَمُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ فَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ
 خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَيْسَ
 عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ
 عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا
 كَمَا هَذَا تَذَكَّرْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لِمَنِ الضَّالِّينَ
 ثُمَّ أَقْبِضُوا مِنْ حَيْثُ أَقْبَضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْهَا سَلِّمُوا
 فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ
 النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِيهِ مَالًا فِي
 الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا
 فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ عَذَابَ

أَن تَارِ أَوْلَٰئِكَ لَمَّا نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ * وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ
 تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا
 أِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمُ الْبِرَّ
 تُحْشَرُونَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيْفَةِ
 الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ الَّذِي لِيخْطُمُ
 وَإِنَّا نَتَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِنُفْسِدَ فِيهَا وَنُهْلِكَ أَرْزُقًا
 وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفٰسَادَ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ
 اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلِيُشْرَ الْإِهَادِ
 وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
 وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْلُوعُوا
 فِي السَّلَامِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ
 لَكُمُ عَدُوٌّ مُّبِينٌ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ
 الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ هَلْ نَنْظُرُونَ

إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ
 وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَالِإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ سَلِّبَنِي
 إِسْلَامًا كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ يُبْلَغُهُ وَمَنْ يَبْدَلْ نِعْمَةً
 اللَّهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ فَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا أَفْوَاقَهُمْ نَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَسْرِقُ
 مَنْ نَسِيَ عَنْ بَعْضِ حِسَابٍ . كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً
 فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا
 فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ جَاءَهُمْ
 الْبَيِّنَاتُ بَعْثًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَمَا
 اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْقَوَالِ يَأْتِيهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ
 وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَكْمِلِينَ

وَالْحُزْنَ أَيْ وَتُرْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
 مَعَهُ مَتَى نَصَرَ اللَّهُ الْإِنَانَ نَصْرًا لَّهُ قَرِيبًا . يَسْأَلُونَكَ
 مَاذَا يُنْتَقُونَ قُلْ مَا أَنْتَقِمُ مِنْ خَيْرِ فَلِوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
 وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ
 خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ كَتَبَ عَلَيْكَ الْقِتَالَ وَهُوَ كَرِيمٌ
 لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ
 تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
 يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ
 كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَأَخْرَجَ أَهْلَهُ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ
 الْقِتَالِ وَالْأَيْزُونَ يَتَاتَلُونَ تَكَرُّمًا حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ
 إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَمَا لَهُ
 وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . إِنَّ الَّذِينَ

امْنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ
 يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ
 الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِتْمَاعٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ
 وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ
 قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ
 تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ
 الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لِّسَخِيخٍ وَإِنْ تَحَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ
 وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَاعْتَمَلْتُمْ
 إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ وَلَا تَتَّبِعُوا المَشْرِكَاتِ حَتَّى يُبَيِّنَ
 لَكُمْ مَوَدَّةَ مَوَدَّةٍ خَيْرٌ مِنْ مَشْرِكَةٍ وَلَوْ أَحْبَبْتُمْهَا
 تَتَّبِعُونَهَا إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ وَلَا تَتَّبِعُوا
 المَشْرِكِينَ حَتَّى يُبَيِّنَ لَكُمْ مَوَدَّةَ مَوَدَّةٍ خَيْرٌ مِنْ
 مَشْرِكٍ وَلَوْ أَحْبَبْتُمْهُ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ
 يَدْعُو إِلَى الْبَيْتَةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ
 لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَبِطِ قُلْ

هُوَ الَّذِي فَاعَزَلْنَا لَوْ أَنَّ النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرُبُونَهُنَّ حَتَّى
 يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ، فَنَسَاءُكُمْ
 حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ سِلْتُمْ وَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ
 وَأَتَقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَقْوُوا
 وَتُحِلُّوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ لَا يُؤَاخِذُكُمْ
 اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ وَأَنْتُمْ
 تَبْهُرُونَ وَالَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّوا
 أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ أَفَارَنَ اللَّهُ عُقُوبًا رَحِيمًا
 وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وَالْمُطَلَّاقُ
 يَتَرَبَّصُّ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ
 يَكْتُمَنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحْسَنُ بِرَدِّهِنَّ فِئْتَالِ

إِنَّ أَرَادُوا إِضْلَاحًا وَهِنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بَاطِنَاتٌ
 وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةٌ وَأَلَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ الْقَلَاوُ
 مَرَّتَانٍ فَمَا سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَّحَ بِإِحْسَانٍ وَلَا
 يَحِيلُ لَكَ أَنْ تَأْخُذَ أَيْمَانًا أَيُّهُمُ مِنْ نَفْسِي إِلَّا أَنْ يَخُفَا
 الْأَيْمَانُ حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا يُعَيِّمًا حُدُودَ اللَّهِ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا
 تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ سَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِيلُ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ تَشَاءَا
 أَنْ يُعَيِّمًا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ
 يَعْلَمُونَ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَالْغَنَ أَجَلُهُنَّ فَاسْكُوهُنَّ
 بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا
 لِيَتَعَدَّوْا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا
 آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ بِعِظَمِ بَيِّنَاتٍ
 وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ وَاعِلُونَ إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ وَإِذَا
 طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا بَلَغْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ
 أَنْ يَنْكِحْنَ أَنْفُسَهُنَّ وَالَّذِينَ أُولَاهُنَّ فِي الْحَيَاةِ
 الْمَعْرُوفِ لِذَلِكَ يُؤَعِّظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ذَلِكَ آيَةٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَأَظْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا
 تَعْلَمُونَ * وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ
 كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِقَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ
 لَهُ رِيشُ ظَهْرِهِنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ
 أُولَاهُ سَعْيًا لِنِشَانِ وَالِدَيْهِ يُوَلِّدُهُمَا وَيُؤَلِّدُهُمَا
 لَهُنَّ يَوْلَاهُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا
 فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
 وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُنْفِقُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ
 عَلَيْكُمْ إِذَا سَأَلْتُمْ مَا اتَّيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ

نصف
 الحزب
 ٤

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ
 مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَنِ اجْتَابَتْ بِضَمٍّ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ
 أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِنَّا بَلَّغْنَا أَجَلَهُنَّ فَلَاجُنَّاحَ عَلَيْكُمْ
 فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرٌ وَلَا جُنَّاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خَطِيئَةٍ
 النِّسَاءِ أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنفُسِكُمْ حَلِيمٌ اللَّهُ أَكْبَرُ سَتَذَكَّرُونَ
 لَكِنَّ لَا تُؤَاعِدُونَ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا لَا مَعْرُوفًا
 وَلَا تَغَيِّرُوا مَوَاعِدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَاحْذَرُوا وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ لَا جُنَّاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ
 مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ
 عَلَى الْمُؤَبَّعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرُ مَا عَا بِالْمَعْرُوفِ
 حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ سَبْقِ لِي أَنْ
 مَسُوهُنَّ وَقَدْ قَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَحِصْفًا فَرَضْتُمْ

مِنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللهُ قَرْضًا حَسَنًا فَمِمَّا عَفَرَ لَهُمْ هُنَا
 كَثِيرٌ وَالَّذِي يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَيَلِيهِ تَرْجَعُونَ الْمَرْتَر
 إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذِ قَالُوا لِنَبِيِّ
 لَهُمْ آتِ بَعَثْ لَنَا مَلِكًا نُنَزِّلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ
 عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتُوا قَالُوا لَا
 نَلَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا
 وَأَبْنَائِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ قَالُوا إِنَّ الْأَقْبِلَاءَ
 مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ
 اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ
 الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ
 سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ
 وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَةً
 مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ
 آيَةَ مَلَكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ

وَبَيِّنَةٌ بِنَاتِرَكَ آلَ مُوسَىٰ وَالَّذِينَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ أُمَّةٍ مِّنْكُمْ مُّؤْمِنِينَ فَلَمَّا
 فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ
 فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي
 إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ
 فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا
 الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاقُوا
 اللَّهَ كَمَنْ فِي غَمٍّ قَلِيلٌ غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرٌ مِّنْ يَّأْذِنِ
 اللَّهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ
 وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا
 وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَهَرَمُوهُمْ يَآذِنِ
 اللَّهُ وَقَتَل دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ
 وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ
 لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ

الجزء ٣
الحزب ٥

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ
 الْمُرْسَلِينَ * تِلْكَ الرُّسُلُ أَنْزَلْنَا بِعَضْمٍ عَلَى بَعْضِ
 مِنْهُمْ مِنْ كَلِمَةِ اللَّهِ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا
 عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ
 وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ أَعْبَادِهِمْ مِنْ بَعْدِهِ
 جَاءَتْهُمْ الْبَيْتَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهَا مِنْ أَمْنٍ
 وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا وَلَكِنْ
 اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا
 إِنَّمَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَالْأَكْبَرُ
 خَلْقٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ
 اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا
 نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي
 يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
 وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا يُرَدُّ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ
 لَا آكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ
 يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ
 الْوُثْقَىٰ لَا انفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ
 آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
 أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ
 أُولَئِكَ اصْخَبُ الثَّائِرِينَ فِيهَا خَالِدُونَ ه الرُّسُلُ
 إِلَى اللَّهِ نَذَىٰ خَاصَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ اسْتَدَّ اللَّهُ الْمَلَكَ
 إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا
 أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمَسِ
 مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ
 وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ه أَوْكَأ لَدَى
 مَرْعَىٰ قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى
 يُحْيِي مِنَ اللَّهِ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً طَامٍ

ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِيتُ قَالَ لَبِيتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ
 قَالَ بَلْ لَبِيتَ مِائَةً عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرِبِكَ
 لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ
 وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ دُونَكَ تُنشَرُّهَا ثُمَّ تَنْكَسُوهَا لِحْمًا
 فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنحِي السَّمُومَ فَلَمَّ
 أَوْ لَاتُومٍ مِنْ قَالِ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ
 فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ
 كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمُ
 أَنْ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَعِيًا سَابِلٌ فِيهَا
 سَبْعُونَ مِائَةً حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
 وَسِيعٌ عَلِيمٌ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا اتَّفَقُوا مَعَنَا وَلَا أَدَّى لَهُمْ أَجْرُهُمْ

عِنْدَ رَبِّكَمُ وَالْخَوْفَ عَلَيْكُمْ وَلَا تَهْمِلُوا حِزْبًا مِّنْ قَوْلِ الْمُعْرِضِينَ
 وَمَعْرِضَتِهِمْ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَىٰ وَاللَّهُ غَفِيرٌ حَلِيمٌ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ
 كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابٌ
 فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا
 يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٥ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
 مَبْتَغَاءً مِّنْ صَنَائِعِ اللَّهِ وَتَكَيْتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَثِيرًا جَنَّةً
 يَدْخُلُونَهَا أَصَابَهَا وَابٌ فَآتَتْ أَكْثَلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ
 يُضِبِلْهَا وَابٌ فُكِّلَ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةٌ أَوْ يَوْمَ
 أَحْذَرَ أَزْنَكَ كَيُون لِّدَجَنَّةٍ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَمْثَلُهَا
 الْكِبْرُؤُلهُ ذُرِّيَّةٌ مِّنْ عُنُقِهِمْ فَأَصَابَهَا أَغْصَارٌ فِيهَا نَارُ
 فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ

تَتَفَكَّرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِنَ كَلِمَاتِ
 مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْغَنِيَّةَ
 مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِيُوا فِيهِ
 وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ حَمِيدٌ الشَّيْطَانُ بَعْدَكُمْ الْفَقْرُ
 وَبِمُرْكُزِي الْفِتْنَاءِ وَاللَّهُ بَعْدَكُمْ مَغْفِرٌ مِّنْهُ وَفَعَلْنَا
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ بُوَّتِ الْحِكْمَةَ مَنْ بِنَاءَ وَمَنْ بُوَّتِ
 الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا أُولُو
 الْأَلْبَابِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ
 فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَاللَّظَالِمِينَ مِنْ أَنْطَارٍ ازْبُدُوا
 الصَّدَقَاتِ فَنِعْمَتْهَا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ
 فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * لَيْسَ عَلَيْكَ جُنَاحٌ أَنْ تَقْرَأَ الْكُتُبَ
 مِنَ بَيْتِكَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْسِكُهَا وَمَا تُنْفِقُوا
 إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ الْبَلَاءَ

وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۝ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْضِرُوا فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ
 أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ
 النَّاسَ الْخَائِفًا وَمَا تُشْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ
 الَّذِينَ يَنْتَفِعُونَ بِأَمْوَالِهِمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
 وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرٌ مُعْتَدٍ بِرَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ^{وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ}
 الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِينَ
 يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا الرِّمَاءُ
 الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا
 فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ
 وَأَمْرٌ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ يَحْسِبُ اللَّهُ الرِّبَا وَرِزْقَ الصَّادِقَاتِ
 وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالْقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ

لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ
مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ
لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ وَإِنْ كَانُ دُوعَسْرَةَ فَنظَرًا
إِلَى مِيسْرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ
نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى آجَلٍ مِّنْكُمْ فَأَقْبُوا بِلِكْتِ
بَيْنِكُمْ كَاتِبٍ بِالْعَدْلِ وَلَا يُبَاطِلْ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ
كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ تَنِيئًا فَإِنْ كَانَ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ
أَنْ يُمْلِهُهُ فَليُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا

شَهِيدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونُوا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ
 وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَفِضَلَ
 أَحَدُهُمَا فَتَذَكَّرْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يُأَبِّ السُّهَاءُ
 إِذَا مَا دُعُوا وَلَا نَسْأَمُوا أَنْ يَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا
 إِلَىٰ أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ
 وَأَدْنَىٰ أَلَا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً
 تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا
 وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارُكَ بَيْنَكُمْ وَلَا شَهِيدٌ
 وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَاِنَّهُ نَفْسٌ فَسُقُوكُمْ بِكُرْهٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ كُرْ
 اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ
 سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا الْكَاتِبَ فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ
 بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيُسْقِ
 اللَّهُ رِبِيَّةً وَلَا تَكْفُرُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ تَكْفُرْهَا فَإِنَّهُ أَمْرٌ
 قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * اللَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا

ثلاثة ارباع
الحزب هـ

فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَّوْهُ بِحَاسِبِكُمْ
 بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٦ أَمْرًا الرُّسُولُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ كُلًّا مَنْ بَدَّلَهُ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ
 لَا تَفْرِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا
 غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ لَا يَكْفُرُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
 لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا
 إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا
 حَمَلْتَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لِالْطَّائِفَةِ
 لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا
 فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

الدُّعَاءُ بِعَدْنِ آيَةِ الْقُرْآنِ

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

اللَّهُمَّ إِنِّي قَدِ قَرَأْتُ مَا قَضَيْتَ مِنْ كِتَابِكَ
الَّذِي أَنْزَلْتَهُ عَلَى نَبِيِّكَ الصَّادِقِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ فَفَلَكَ الْحَمْدُ يَا اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ
يُجِلُّ حِلَالَهُ وَيُحَرِّمُ حَرَامَهُ وَيُؤْمِنُ بِمُحْكَمِهِ
وَمُتَشَابِهِهِ وَاجْعَلْهُ لِي أَنْسَافِي قَبْرِي وَأَنْسَافِي
حَشْرِي وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ تُرْقِيهِ بِكُلِّ آيَةٍ قَلَّهَا
دَرَجَةٌ فِي أَعْلَى عِلِّيِّينَ آمِينَ رَبَّ الْعَالَمِينَ .

فهرس الروايات الشريفة

ص	المعصوم	صدر الرواية
(حرف الألف)		
٣٤٣	الصادق عليه السلام	أتدري ما السلم؟. ولاية علي والأئمة والأوصياء . .
٢٣١	الأمير عليه السلام	أحد لا بتأويل عدد . .
٢٣٦	الباقر عليه السلام	الأحد: الفرد المتفرد، والأحد والواحد بمعنى واحد . .
٥٢	أحدهما عليهما السلام	الإحسان: رسول الله ﷺ، وقوله: ﴿بِوَالِدَيْهِ﴾ إِنَّمَا . .
١٨٨	العسكري عليه السلام	أدم لنا توفيقك؛ الذي به أطعناك في ماضي أيامنا . .
٣٢٩	الصادق عليه السلام	إذا أُوذِيَ الإمام عليه السلام، دعا الله ﷻ باسمه العبراني . .
٨٣	السجاد عليه السلام	إذا نَفَخَ إسرافيل في الصور نفخة الصعق؛ مات . .
١١٦	النبي ﷺ	أربعة أنهار من الجنة؛ الفراتُ والنيلُ وسَيحَانُ . .
١٧٠	الصادق عليه السلام	أرشدنا للزوم الطريق المؤدِّي إلى محبتك، والمُبلِّغ . .
٢٧١	الصادق عليه السلام	الأرضين والجبال والشعاب والأودية، وهذا البساط . .
٢٢٧	عنهم عليهم السلام	أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . .
٢٨١	الأمير عليه السلام	أَصْبَحْتُ اللَّهُمَّ مُعْتَصِماً بِذِمَامِكَ الْمُنِيعِ، الَّذِي لَنَا . .
٢٧٩	النبي ﷺ	أُعْطِيتُ ثَلَاثًا وَشَارَكَنِي عَلِيٌّ فِيهَا؛ أُعْطِيتُ لَوَاءً . .
٣٥٦	النبي عليه السلام	أفضل العبادات أحزها . .
٢٨٨	الأمير عليه السلام	إقامة ولايتي صعبٌ مستصعب . .
١٩٨	الأمير عليه السلام	أقامه في سائر عالمه مقامه في الأداء، إذ كان لا . .

- أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ إِذَا كَانَ سَاجِدًا . . . عنهم عليه السلام ٢٧٤
- أَقُولُ فِيهَا مَا قَالَ اللَّهُ تعالى ، وَذَلِكَ أَنْ تَفْسِيرَهَا صَارَ . . . الصادق عليه السلام ٥٠
- أَلَا مِنْ أَدَاعٍ سَرْنَا إِلَّا إِلَى أَهْلِهِ فَلَيْسَ مِنَّا ثَلَاثًا . . . الباقر عليه السلام ٥٦
- أَلَا وَإِنِّي فِيكُمْ - أَيُّهَا النَّاسُ - كَهَارُونَ فِي آلٍ . . . الأمير عليه السلام ٢٩٤
- أَلَا وَمَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا مَرَّةً عَلَى الصِّرَاطِ كَالْبَرْقِ . . . النبي صلى الله عليه وآله ٢٠٧
- أَلْفَ سَنَةٍ صَعُودًا ، وَأَلْفَ سَنَةٍ هَبُوطًا ، وَأَلْفَ سَنَةٍ . . . الصادق عليه السلام ١٧٣
- أَلَيْسَ عَنِي يَحْدِثُكُمْ؟ . قَالَ ؛ قُلْتُ : بَلَى . . . الصادق عليه السلام ٩٧
- أَمَّا بَعْدُ : فَلَا تَخَوْضُوا فِي الْقُرْآنِ ، وَلَا تُجَادِلُوا فِيهِ . . . السجاد عليه السلام ٢٣٩
- أَمَّا صَلَاةُ الْعَصْرِ ؛ فَهِيَ السَّاعَةُ الَّتِي أَكَلَ آدَمُ عليه السلام . . . النبي صلى الله عليه وآله ٣٥٧
- أَمَا قَوْلُهُ : ﴿ قُولُوا ﴾ فَهَمَّ آلُ مُحَمَّدٍ عليه السلام ، لِقَوْلِهِ . . . عنهم عليه السلام ٣٢١
- أَمَا وَاللَّهِ إِنَّ أَحَبَّ أَصْحَابِي إِلَيَّ أَوْرَعَهُمْ وَأَفْقَهُهُمْ . . . الباقر عليه السلام ٩٦
- أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ بَنُو هَاشِمٍ خَاصَّةً . . . الصادق عليه السلام ٣١٤
- أَمْرُوا بِمَعْرِفَتِنَا . . . الباقر والصادق عليهما السلام ٣٤٣
- إِنَّ إِبْلِيسَ قَالَ : ﴿ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُتَعْتُونَ ﴾ ، فَأَبَى اللَّهُ . . . الصادق عليه السلام ٣٤٧
- إِنَّ أَمْرَنَا هُوَ الْحَقُّ وَحَقُّ الْحَقِّ ، وَهُوَ الظَّاهِرُ وَبَاطِنٌ . . . عنهم عليه السلام ٩٤
- إِنَّ أَهْلَ الْبَصْرَةِ كَتَبُوا إِلَى الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عليه السلام . . . الصادق عليه السلام ٦٤
- إِنَّ الْإِمَامَ عليه السلام إِذَا غَابَ عَنْهُ الْمَلِكُ الْمُحَدَّثُ لَا يَعْلَمُ . . . عنهم عليه السلام ٣٢٤
- إِنَّ الْإِنْسَانَ : رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله . وَأَنَّ الْوَالِدَيْنِ . . . عنهم عليه السلام ٥٢
- إِنَّ الْحَبَّةَ فَاطِمَةَ عليها السلام ، وَالسَّنَابِلَ مِنْهَا سَبْعٌ . . . الصادق عليه السلام ٣٨٠
- إِنَّ الرَّاحِلَ إِلَيْكَ قَرِيبَ الْمَسَافَةِ . . . السجاد عليه السلام ٣٣٨
- أَنَّ الرَّحْمَ الَّتِي اشْتَقَّهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ اسْمِهِ بِقَوْلِهِ : أَنَا . . . الأمير عليه السلام ١٣٥
- إِنَّ الرَّحْمَنَ مُشْتَقٌّ مِنَ الرَّحْمَةِ ، وَقَدْ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ . . . العسكري عليه السلام ١٢٩
- أَنَّ الصِّرَاطَ : هُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ . . . الصادق عليه السلام ١٧١
- إِنَّ الصُّورَةَ الْإِنْسَانِيَّةَ هِيَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمَ إِلَى كُلِّ . . . الصادق عليه السلام ١٧٥

- ٢٥٠ الصادق عليه السلام . أن العبد؛ عين وباء ودال . فالعين : علمه بالله . والباء . .
- ١١٦ الأمير عليه السلام . أن الفرات والنيل وسيحان وجيحان تخرج منها . .
- ٢٣٥ السجاد عليه السلام . إن الله يحبك علم أنه يكون [في آخر الزمان] أقوام . .
- ٣٥٩ النبي صلى الله عليه وآله . إن الله يحبك كتم ثلاثة في ثلاثة ، كتم رضاه في طاعته . .
- ٢٧٥ الصادق عليه السلام . إن الله يحبك لا يأسف كآسفنا ، ولكنه خلق أولياء . .
- ٣٢٤ الأمير عليه السلام . إن الله إيانا عنى بقوله تعالى : ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَيَّ ..
- ٣٢٧ = =
- ٦١ الصادق عليه السلام . إن الله تبارك وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وآله ؛ فحتم به . .
- ٢٧٤ الرضا عليه السلام . إن الله تبارك وتعالى خلق آدم فأودعنا صلبه ، وأمر . .
- ٣٧٤ الرضا عليه السلام . إن الله تبارك وتعالى كان أوحى إلى إبراهيم عليه السلام . .
- ٢٤١ الباقر عليه السلام . إن الله تبارك وتعالى أسماؤه التي يدعى بها ، وتعالى في . .
- ٧٤ الصادق عليه السلام . أن الله جعل ولايتنا أهل البيت قطب القرآن . .
- ١٨٤ الصادق عليه السلام . إن الله خلق المؤمنين من نوره ، وصبغهم في رحمته . .
- ١٨٥ = =
- ٢٥ الأمير عليه السلام . إن الله خلقنا فأكرم خلقنا ، وفضلنا وجعلنا أمناه . .
- ٣٨٣ عنهم عليهم السلام . إن الله يبغض الفاحش المتفحش . .
- ٢٤٤ الصادق عليه السلام . أن النبي صلى الله عليه وآله صلى على علي سعد بن معاذ فقال : لقد . .
- ٢٢٣ الصادق عليه السلام . إن اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا : أنسب لنا . .
- ٢٢٧ الرضا عليه السلام . إن بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى الاسم الأعظم . .
- ٩٥ عنهم عليهم السلام . إن حديثنا صعب مستصعب ، أجرد ذكوان ، وعر شريف . .
- ٩٥ عنهم عليهم السلام . إن حديثنا صعب مستصعب ، خشن مخشوش . .
- ٩٤ الصادق عليه السلام . إن حديثنا صعب مستصعب ، لا يحتمله إلا ملك . .
- ٢٥٠ الأمير عليه السلام . إن في الألف ستة صفات من صفاته تعالى ، الأول . .
- ١١٥ الصادق عليه السلام . إن في جبل أروند عيناً من عيون الجنة . .
- ٨٥ الصادق عليه السلام . إن قائمنا إذا قام أشرقت الأرض بنور ربها ، واستغنى . .

- ٢٥٠ الأمير عليه السلام . أن لكل كتاب صفوة، وصفوة القرآن حروف . .
- ٨٦ الصادق عليه السلام . أن للقرآن ظهراً وبطناً، ولبطنه بطناً . إلى سبعة . .
- ١١٥ الباقر عليه السلام . إن لله جنّة خلقها الله في المغرب، وماء قرأتكم . .
- ٥٥ الصادق عليه السلام . إن لله مدينة خلف البحر، سعتها مسيرة أربعين يوماً . .
- ٨٦ = =
- ٣٨٣ عنهم عليهم السلام . إن لم يكن فاحشاً فلا بأس . .
- ٣٤٦ الأمير عليه السلام . إن لي الكرة بعد الكرة، والرجعة بعد الرجعة، وأنا . .
- ٧٤ الصادق عليه السلام . إن من علم ما أوتينا تفسير القرآن وأحكامه . .
- ٢٥٧ الصادق عليه السلام . إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم . .
- ١١٦ النبي صلى الله عليه وآله . أن هذه الأنهار الخمسة أنزلها الله من الجنة إلى . .
- ٢٩٠ الأمير عليه السلام . إن ولايتي لكبيرة إلا على شيعتي . .
- ٣٧٨ عنهم عليهم السلام . أن يفلق العلم عن الأئمة، والنوى ما بعد عنه . .
- ٧٤ الصادق عليه السلام . إننا أهل بيت لم يزل الله يبعث فينا من يعلم كتابه . .
- ٣٤٦ الأمير عليه السلام . أنا الذي أقتل مرتين، وأبعث مرتين، ولي الرجعة بعد . .
- ٢٩٤ الأمير عليه السلام . أنا باب حطة . .
- ١٨٦ الأمير عليه السلام . إننا صنائع ربنا، والناس بعد صنائع لنا . .
- ١٧ النبي صلى الله عليه وآله . أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأتها . .
- ١٨٥ النبي صلى الله عليه وآله . أنا وعلي أبوا هذه الأمة . .
- ٣٠٣ النبي صلى الله عليه وآله . أنت إمام ابن إمام أخو إمام أبو أئمة حجج تسع . .
- ٣٥٢ النبي صلى الله عليه وآله . أنت الذي احتج الله بك في ابتدائه الخلق، حيث . .
- ٣٢٥ الصادق عليه السلام . إنما أنزل الله ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا . .
- ١٥٦ الأمير عليه السلام . إنما تحذ الأذوات أنفسها، وتشير الآلات إلى . .
- ٣٢١ الباقر عليه السلام . إنما عنى بذلك علياً عليه السلام، وفاطمة والحسن . .
- ٣٢٥ عنهم عليهم السلام . أنه لم يكن مع أحد قبلهم إلا رسول الله صلى الله عليه وآله . .
- ٣٢٩ عنهم عليهم السلام . أنه يكون في راية المهدي عليه السلام : (البيعة لله) . .

٣٥٩	الأمير عليؑ	أَنَّهَا الْجُمُعَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالظُّهْرُ فِي سَائِرِ الْأَيَّامِ . .
١٨	النبي ﷺ	إني تارك فيكم الثقلين ، ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا . .
٣٧٨	النبي ﷺ	إني سميت ابنتي فاطمة ؛ لأنَّ الله ﷻ خلق فطم من أحبها . .
٦٨	النبي ﷺ	إني مخلف فيكم الثقلين ؛ كتاب الله وعترتي أهل بيتي . .
٢٨٠	الصادق عليؑ	﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِي ... ، قَالَ : «بِوَلَايَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّؑ» . .
٣٠٥	النبي ﷺ	أول ما خلق الله العقل . .
٣٤٥	الصادق عليؑ	أول من ينفذ التراب عن رأسه الحسين عليؑ . .
١٥٧	الحسين عليؑ	أ يكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون . .
٢١	النبي ﷺ	أيُّهَا النَّاسُ . . عَلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ ، فَإِنَّهُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ . .
١٦٣	النبي ﷺ	اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ . .
١٧٦	=	=
٩٨	عنهم عليهم السلام	اجعلوا لنا رباً نؤوب إليه ، وقولوا فينا ما شئتم ، ولن . .
١٨٧	عنهم عليهم السلام	﴿ ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ . . قَالَ : «فِي وَكَلَيْتَنَا . .
٣٤٢	عنهم عليهم السلام	﴿ ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَكَافَّةً . . ، قَالَ : «فِي وَايَةِ أَمِيرٍ . .
٣٤٣	عنهم عليهم السلام	انتهى المخلوق إلى مثله ، وأجأه الطلب إلى شكله . .

(حرف الباء)

٢٢٤	الصادق عليؑ	الْبَاءُ : بِهَاءِ اللَّهِ ، وَالسَّيْنُ : سَنَاءُ اللَّهِ ، وَالْمِيمُ : مَجْدٌ . .
٢٠٠	الأمير عليؑ	بِالْعَقْلِ اسْتُخْرِجَ غُورُ الْحِكْمَةِ ، وَبِالْحِكْمَةِ اسْتُخْرِجَ . .
٧٠	الهادي عليؑ	بحيث لا تخالفه أقاويلهم . .
١٠٥	الرضا عليؑ	بسم الله الرحمن الرحيم أقرب إلى الاسم الأعظم . .
٣٧١	الصادق عليؑ	بل الكرسي وسع السماوات والأرض والعرش . .
٣٣١	الأمير عليؑ	بين يدي القائم موتٌ أحمر ، وموتٌ أبيض ، وجراد . .

(حرف التاء)

٣٠٣	النبي ﷺ	تاسعهم قائمهم أعلمهم أفضلهم . .
-----	---------	---------------------------------

٥٠	الصادق عليه السلام	تَبَقَى الأرواحَ سَاهِرَةً لا تَنَامُ . .
١٠٦	الأمير عليه السلام	تَرُكُّكَ حِينَ جَلَسْتَ أَنْ تَقُولَ بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمَنِ . .

(حرف التاء)

٨٥	الأمير عليه السلام	ثُمَّ تَنطِقُ أرواحَ أنبيائه ورسله وحججه فيقولون . .
----	--------------------	--

(حرف الجيم)

١٦٢	الأمير عليه السلام	جذب الأحدىة لصفة التوحيد . .
-----	--------------------	------------------------------

(حرف الحاء)

٣٧٨	عنهم عليهم السلام	الحب ما أحبه، والنوى ما نأى عن الحق . .
٣٧٨	الصادق عليه السلام	الحبُّ هو المحبُّ لنا وهم شيعتنا .
٣٨٠	عنهم عليهم السلام	الحب: المحب لهم، وخصوصاً لفاطمة عليها السلام . .
٣٧٧	الصادق عليه السلام	الحبة فاطمة (صلى الله عليها)، والسبع السنابل . .
٥٤	الصادق عليه السلام	الحُجَّةُ عليه السلام ليلة عاشوراء إذا خَرَجَ نَادَى أصحابه . .
٣٣٠	=	=
٩٦	الصادق عليه السلام	حديث تدريه خير من ألف حديث ترويه، ولا يكون . .
٣٤٥	الصادق عليه السلام	الحسين عليه السلام يخرج على أثر القائم عليه السلام . .
٣٣٤	عنهم عليهم السلام	حشر الخلائق إلى الله تعالى . .
٣٣٦	=	=
٣٤٦	عنهم عليهم السلام	حكم الحسين عليه السلام: خمسون ألف سنة . .
٣٤٦	عنهم عليهم السلام	حكم الحسين عليه السلام: ستّة وأربعين ألف سنة؛ حتى . .
٩٨	الصادق عليه السلام	الحُكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُمَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ضَالَّتَهُ . .
٥٣	الكاظم عليه السلام	﴿ حَمِّ ﴾؛ وهو رسول الله ﷺ، ﴿ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ . .

(حرف الخاء)

٣٠٥	الصادق عليه السلام	خَلَقَ اللّهُ المَشِيئَةَ بِنَفْسِهَا، ثُمَّ خَلَقَ الأشياءَ بِالمَشِيئَةِ . .
١٣٤	في الإنجيل	خَلَقْتِكَ لأجلي، وخالقتُ الأشياءَ لأجلِكَ . .
١٨٦	=	=

(حرف الدال)

٢٥٩ النبي ﷺ الدنيا مزرعة الآخرة . .

٢٦١ = =

(حرف الذال)

٥٦ الصادق عليه السلام . . ذُكِرَتِ التَّقِيَّةُ يَوْمًا عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . .

(حرف الراء)

١٤٩ الرضا عليه السلام . . رَبِّ الْعَالَمِينَ : وَهَمَّ الْجَمَاعَاتُ مِنْ كُلِّ مَخْلُوقٍ مِنْ . .

٢٦٧ السجاد عليه السلام . . رَدُّوا عَلَيَّ اللَّهُ فَقَالُوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَكَّةَ ، وَإِنَّمَا . .

(حرف السين)

٢٧٨ النبي ﷺ . . سَأَلَهُ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِيِّ وَقَاطِمَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ . .

٣٤٣ الباقر عليه السلام . . السَّلَامُ : هُمَ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَمَرَ اللَّهُ بِالْدُخُولِ فِيهِ . .

٣٤٤ الباقر عليه السلام . . السَّلَامُ : هُوَ وَلَا يَتَنَا . .

٥٢ الباقر عليه السلام . . السَّمَاءُ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَالْحُبُّكَ : عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ . .

٣٧١ الأمير عليه السلام . . السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ مَخْلُوقٍ فِي جَوْفِ . .

٢٩٤ الأمير عليه السلام . . سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مِثْلَكَ فِي أُمَّتِي مِثْلَ . .

٢٤١ الباقر عليه السلام . . السَّيِّدُ الْمَصْمُودُ إِلَيْهِ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ . .

(حرف الشين)

٣٥٧ النبي ﷺ شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ مَكَأَ اللَّهُ . .

(حرف الصاد)

١٨٠ العسكري عليه السلام . . الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ صِرَاطَانُ ؛ صِرَاطٌ فِي الدُّنْيَا . .

١٧٩ الصادق عليه السلام . . الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ ؛ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . .

١٨٢ الصادق عليه السلام . . الصِّرَاطُ هُوَ الطَّرِيقُ إِلَى مَعْرِفَةِ اللَّهِ ﷻ ، وَهَمَا . .

١٨٠ = =

١٢١ الرضا عليه السلام . . صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ . .

٣٥٦ الصادق عليه السلام . . صَلَاةُ الْوُسْطَى هِيَ الْوُسْطَى مِنْ صَلَاةِ النَّهَارِ ؛ وَهِيَ . .

٣٥٥	الباقروالصادق عليهما	﴿الصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾ : «أَنَّهَا صَلَاةُ الظُّهْرِ» .
٣٥٥	الباقر عايشه	﴿الصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾ : وَهِيَ صَلَاةُ الظُّهْرِ، وَهِيَ أَوَّلُ .
٣٥٦	الباقر عايشه	﴿الصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾ ، قال: هي صلاة الظهر، وفيها .
٢٨٩	الأمير عايشه	الصَّلَاةُ وَلَايَتِي فَمَنْ أَقَامَ مِنْ وَلَايَتِي فَقَدْ أَقَامَ الصَّلَاةَ .
٣٦٠	الصادق عايشه	الصَّلَاةُ: رَسُولُ اللَّهِ، وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ، وَفَاطِمَةُ .
٢٣٨	الباقر عايشه	الصَّمَدُ: السَّيِّدُ الْمُطَاعُ، الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ أَمْرٌ وَنَاهِي .
٢٣٧	السجّاد عايشه	الصَّمَدُ؛ الَّذِي لَا جَوْفَ لَهُ، وَالصَّمَدُ: الَّذِي قَدْ .
٢٣٩	السجّاد عايشه	الصَّمَدُ؛ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ، وَلَا يُؤَدُّ حِفْظَ شَيْءٍ .
٢٣٩	زيد بن علي حريش	الصَّمَدُ؛ هُوَ الَّذِي إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ .
١٨٣	الأمير عايشه	صور عارية عن المواد، عالية عن القوة والاستعداد .

(حرف الطاء)

٢٣٨	الأمير عايشه	طعامهم التسييح [والتهليل] والتقديس .
٣٧٥	عنهم عايشه	الطيور الأربعة: النعامة، والطاووس، والوزة .
٣٧٥	عنهم عايشه	الطيور الأربعة: الهدهد، والصرذ، والطاووس .
٣٧٥	عنهم عايشه	الطيور الأربعة: ديك، وغراب، وطاووس، ونسراؤ .
٣٧٥	الرضا عايشه	الطيور الأربعة: نسر، وطاووس، وبط، وديك .

(حرف الظاد)

٣٢٥	الصادق عايشه	ظننت أن الله عنى [بهذه الآية] جميع أهل القبلة من .
٧٨	الصادق عايشه	ظهر القرآن الذي نزل فيهم، وبطنه الذين عملوا .
١٩١	عنهم عايشه	ظهرت الموجودات من باء بسم الله الرحمن الرحيم .
٨٣	الباقر عايشه	ظَهْرُهُ تَنْزِيلُهُ، وَبَطْنُهُ تَأْوِيلُهُ، وَمَنْهُ مَا قَدْ مَضَى .

(حرف العين)

١٥٨	الصادق عايشه	العبودية جوهر كنهها الربوبية، فما فقد من العبودية .
٣٤٨	=	=

٢٠٩	الصادق عليه السلام	العلمُ مَقْرُونٌ إِلَى الْعَمَلِ ، فَمَنْ عَمِلَ عَمَلًا ، وَمَنْ عَمَلَ . .
١٢٣	الأمير عليه السلام	العلم نقطة كثرتها الجهال . .
٢٠٨	الصادق عليه السلام	العلم يهتف بالعمل ، فإن أجابه وإلا ارتحل عنه . .
٢٧١	السجاد عليه السلام	علمه أسماء كل شيء . .
٢٧٧	الصادق عليه السلام	علمه - يعني : جبرئيل - الكلمات التي تلقها من ربه . .
٢٦٠	الصادق عليه السلام	على حافتي ذلك النهر - يعني : نهر الكوثر - جوارى . .

(حرف العين)

١٥٦	الرضا عليه السلام	فأسماؤه تعبير ، وأفعاله تفهيم . .
٢٢٨	الكاظم عليه السلام	فالأول : لا إله إلا الله . والثاني : محمد رسول الله . .
٢٦٣	الصادق عليه السلام	فألحي المؤمن الذي تخرج طينته من طينة الكافر . .
٣٥٤	الصادق عليه السلام	فما تمدون أعينكم فما تستعجلون ، أستم أمين . .
٣٤٣	الصادق عليه السلام	في ولاية علي بن أبي طالب عليه السلام . .

(حرف القاف)

٣٥٩	الباقر عليه السلام	قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَالصَّلَاةُ الْوَسْطَى ؛ وَهِيَ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ . .
١٢٩	النبي صلى الله عليه وآله	قال الله تعالى : (أنا الرحمن ، وهي من الرحم ، شققْتُ . .
٢٩٣	العسكري عليه السلام	قال الله تعالى : واذكروا يا بني إسرائيل ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ . .
٣٣٧	الأمير عليه السلام	قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِلْعُلَمَاءِ أَهْلًا ، وَقَرَضَ عَلَى الْعِبَادِ طَاعَتَهُمْ . .
٣٤٩	الرضا عليه السلام	قَدْ عِلْمٌ أَوْلُوا الْأَبَابَ ؛ أَنْ الْأَسْتِدْلَالَ عَلَى مَا هُنَالِكَ . .
٥٧	الصادق عليه السلام	قَدْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَوْمٌ يَقْتُلُونَ وَيُحْرِقُونَ ، وَيُنْشَرُونَ . .
٩٧	الصادق عليه السلام	قد كشف لها عن الغطاء . .
٧٣	الصادق عليه السلام	قَدْ وَكَدَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا أَعْلَمُ كِتَابَ اللَّهِ . .
٣٥٩	الأمير عليه السلام	﴿ وَقُرْءَانَ الْفَجْرِ ﴾ : «أَنَّهَا الصَّلَاةُ الْوَسْطَى . .
١٥٢	العسكري عليه السلام	قولوا : الحمد لله رب العالمين ؛ وهم الجماعات من . .

(حرف الكاف)

٣٣٠	الصادق عليه السلام	كأنني أنظر إلى القائم عليه السلام على منبر الكوفة وحوله . .
-----	--------------------	---

٣١٦	الصادق عليه السلام	كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَهُمْ قَطْرَةٌ بَوَّلَ . .
٢٩٢	العسكري عليه السلام	كان خلافهم أنهم لما بلغوا الباب رأوا باباً مرتفعاً . .
٣٥٦	زيد بن ثابت	كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة . ولم . .
٢٣٨	الباقر عليه السلام	كان محمد بن الحنفية عليه السلام يقول : الصمد . .
٨٦	الصادق عليه السلام	كتاب الله على أربعة أشياء : العبارة ، والإشارة . .
١٠٦	النبي ﷺ	كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم . .
١٥٦	الرضا عليه السلام	كلما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه فهو مثلكم . .
١٩٦	قدسي عليه السلام	كلما وضعت لهم علماً رفعت لهم حلاً ، وليس . .
١٣٤	عنهم عليهم السلام	كَمَالُ تَوْحِيدِهِ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ . .
١٥٧	الرضا عليه السلام	كنهه تفريق بينه وبين خلقه ، وغيره تحديد لما سواه . .
١٣٤	الرضا عليه السلام	كنهه تفريق بينه وبين خلقه ، وغيره تحديده لما سواه . .

(حرف اللام)

٣٧٣	الرضا عليه السلام	لا إيمان إلا بالبراءة من الجبت والطاغوت ؛ الَّذِينَ . .
٦٩	النبي ﷺ	لا تتقدموهم فتزلقوا ولا تتأخروا عنهم فتزهقوا ولا . .
١٠٦	الصادق عليه السلام	لا تدع البسمة ولو كتبت شعراً . .
١٠٦	الصادق عليه السلام	لَا تَدْعُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَإِنْ كَانَ بَعْدَهُ . .
٩٦	عنهما عليهما السلام	لا تُكذِّبُوا بِحَدِيثِ أَتَاكُمْ بِهِ أَحَدٌ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ . .
٢٠٩	الصادق عليه السلام	لا علم إلا خشيتك ، ولا حكم إلا الإيمان بك . .
٣٠١	الصادق عليه السلام	لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بسبعة . .
٣٣١	الصادق عليه السلام	لا يكون هذا الأمر حتى يذهب ثلثا الناس . .
٢٩٣	النبي ﷺ	لتركب سنن من كان قبلكم حذو النعل بالنعل . .
١٦١	الصادق عليه السلام	لقد تجلّى الله لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون . .
١٤٩	الرضا عليه السلام	لقد حدثني أبي ، عن جدي عن الباقر ، عن زين . .
٢٥٧	الأمير عليه السلام	لقد مررنا مع رسول الله ﷺ بجبل . .
٢٩٤	النبي ﷺ	لكل أمة صديق وفاروق ، وصديق هذه الأمة . .

١٥٥	الأمير <small>عليه السلام</small>	لَمْ تُحِطْ بِهِ الْاَوْهَامُ ، بَلْ تَجَلَّى لَهَا بِهَا ، وَبِهَا امْتَنَعَ . .
١٧٨	=	=
٢٠٥	=	=
٨١	الباقر <small>عليه السلام</small>	لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْعَقْلَ اسْتَنْطَقَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَقْبِلْ . .
٢٣٦	الباقر <small>عليه السلام</small>	الله ؛ معناه المعبود ، الذي أله الخلق عن درك ماهيته . .
٣٧٣	عنهم <small>عليهم السلام</small>	اللهم العن الجوابيت والطواغيت والفراعنت . .
٨١	النبي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	اللهم لا تكلمي إلى نفسي طرفة عين أبداً . .
٥٦	السجاد <small>عليه السلام</small>	لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله أو لكفره . .
٩١		
٢٠٢	النبي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	ليس العلم بكثرة التعلم ، وإنما هو نور يقذفه الله في . .
١٧١	السجاد <small>عليه السلام</small>	ليس بين الله وبين حجته حجاب ، فلا لله دون حجته . .
١٨٠	=	=
١٩٠	=	=
١٩٠	النبي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	ليس وراء دنياكم هذه بمستعجب ، ولا دار إلا جنة . .
٣٨٥	النبي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	ليلة أسري بي إلى السماء قال لي الجليل جل جلاله . .

(حرف الميم)

٢٤٤	النبي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	مَا أَحْبَبْتَهَا حَتَّى أَحْبَبَكَ اللَّهُ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> . .
٥٦	الباقر <small>عليه السلام</small>	مَا أَفْشَى أَحَدٌ سِرَّنَا إِلَّا أَدَاقَهُ اللَّهُ حَرَّ الْحَدِيدِ . .
٥٩	قدسي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	مَا آمَنَ بِي مَنْ فَسَّرَ بَرَّأِيهِ كَلَامِي ، وَمَا عَرَفَنِي مَنْ . .
٧٣	الباقر <small>عليه السلام</small>	مَا ادَّعَى أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَنَّهُ جَمَعَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ كَمَا . .
٢٠١	قدسي <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small>	ما زال العبد يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه ، فإذا . .
٣٣٩		
٨٠	الصادق <small>عليه السلام</small>	مَا عَاتَبَ اللَّهُ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> بِهِ عَلَى نَبِيِّهِ <small>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</small> فَهُوَ يَعْنِي بِهِ . .
٨٦	الأمير <small>عليه السلام</small>	ما من آية إلَّا ولها أربعة معانٍ : ظاهر ، وباطن . .
٦٧	الصادق <small>عليه السلام</small>	ما من عبد أحبنا وزاد في حبنا وأخلص في معرفتنا . .
٣٠٣	الصادق <small>عليه السلام</small>	ما نُميت من إمام أو نسه ذكره نأت بخير منه . .

٢٧٣	قدسي <small>رحمته</small>	ما وسعني أرضي ولا سمائي ، ووسعني قلب عبدي . .
٧٣	الباقر <small>عليه السلام</small>	مَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ أَنْ يَدَّعِيَ أَنَّ عِنْدَهُ جَمِيعَ الْقُرْآنِ . .
١٦١	الصادق <small>عليه السلام</small>	مازلت أردد هذه الآية حتى سمعتها من قائلها . .
٢٩٧	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مثلك في أمتي مثل باب حطة في بني إسرائيل . .
٣٧٣	الباقر <small>عليه السلام</small>	المراد بالطاغوت : الثاني . .
٢١٧	الصادق <small>عليه السلام</small>	المغضوب عليهم ؛ النصاب ، والضالين ؛ الشكاك . .
٣٢٨	السجاد <small>عليه السلام</small>	المفقودون عن فرشهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً . .
١٠٥	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَجِّيهُ اللَّهُ مِنَ الزَّبَانِيَةِ التَّسْعَةَ عَشَرَ . .
١٧٢	الهادي <small>عليه السلام</small>	مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بَدَأَ بِكُمْ ، وَمَنْ وَحَدَهُ قَبْلَ عَنكُمُ . .
٢٠١	قدسي <small>رحمته</small>	مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ أَرْصَدَ لِمُحَارَبَتِي ، وَمَا تَقَرَّبَ . .
١٥٨	الأمير <small>عليه السلام</small>	من عرف نفسه ؛ فقد عرف ربه . .
٥٩	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ . .
١٧	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مَنْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ . .
٥٩	=	=
٦٤	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ ؛ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ . .
٢٦٠	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	من قال لا إله إلا الله ؛ غرست له شجرة في الجنة من . .
٢٤٥	الصادق <small>عليه السلام</small>	مَنْ قَرَأَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ مَرَّةً وَاحِدَةً فَكَأَنَّمَا قَرَأَ . .
٢٤٥	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	من قرأ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ نظر الله إليه ألف نظرة . .
٢٤٤	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	من قرأ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ حين يأخذ مضجعه غفر الله . .
٢٤٥	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	مَنْ قَرَأَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ مِائَةَ مَرَّةٍ حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ . .
٩٢	الصادق <small>عليه السلام</small>	مهما أجبته فيه بشيء فهو عن رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> . .
٤٩	الباقر <small>عليه السلام</small>	الْمِيثَاقُ : هِيَ الْكَلِمَةُ الَّتِي عُقِدَ بِهَا النِّكَاحُ . .

(حرف النون)

٦٦ النبي صلى الله عليه وآله الناس في سعة ما لم يعلموا . .

١٨٠	السجاد <small>عليه السلام</small>	نحن أبواب الله ، ونحن الصراط المستقيم . .
١٩٠	=	=
٣٢٣	الصادق <small>عليه السلام</small>	نَحْنُ الْأُمَّةُ الْوَسْطَى ، وَنَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ . .
٣٣٦	الأمير <small>عليه السلام</small>	نحن البيوت التي أمر الله أن تُؤتى من أبوابها ، نحن . .
٧٣	الصادق <small>عليه السلام</small>	نَحْنُ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ . .
١٧١	السجاد <small>عليه السلام</small>	نحن الصراط المستقيم . .
٢٩٤	الأمير <small>عليه السلام</small>	نحن باب حطة . .
٢٩٥	الباقر <small>عليه السلام</small>	نحن باب حطتكم . .
١٨٦	الأمير <small>عليه السلام</small>	نحن صنائع الله ، والخلق بعد صنائع لنا . .
٨٠	الصادق <small>عليه السلام</small>	نَزَلَ الْقُرْآنُ بِأَيِّكَ أَعْنِي وَأَسْمَعِي يَا جَارَةَ . .
٢٨٦	الأمير <small>عليه السلام</small>	نعم يا سلمان ، تصديق ذلك قوله تعالى في كتابه . .

(حرف الهاء)

٢٦٠	الباقر <small>عليه السلام</small>	هَذَا الْجَنِينُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُ أُمُّهُ وَلَا . .
٥	النبي <small>صلى الله عليه وآله</small>	هذا علي مع القرآن ، والقرآن مع علي ، لا يفترقان . .
١٦٣	الباقر <small>عليه السلام</small>	هُمُ الْأَئِمَّةُ <small>عليهم السلام</small> ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ <small>صلى الله عليه وآله</small> : اتَّقُوا فِرَاسَةَ . .
٣٤٤	الأمير <small>عليه السلام</small>	هم باب السلم ﴿ ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا ﴾
٥١	الصادق <small>عليه السلام</small>	هُمَا مُحَمَّدٌ <small>صلى الله عليه وآله</small> وَعَلِيٌّ <small>عليه السلام</small> أَبَوَا هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَهُمَا . .
١٧٣	الصادق <small>عليه السلام</small>	هو أدق من الشعر ، وأحد من السيف ، منهم من يمر . .
١٧٩	الصادق <small>عليه السلام</small>	هو أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> ومعرفة . .
١٧٣	=	=
١٨٦	=	=
٥٠	الصادق <small>عليه السلام</small>	هُوَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ <small>عليهما السلام</small> ، أُمْرًا بِالْكَفِّ عَنْ . .
١٧١	عنهم <small>عليهم السلام</small>	هو الطريق إلى معرفة الله ، وهما صراطان : صراط في . .
٣١١	الصادق <small>عليه السلام</small>	هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب الله . .

(حرف الواو)

٣٠٨	الهادي <small>عليه السلام</small>	وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ . .
-----	-----------------------------------	-----------------------------

- وأسماءه تعبير، وصفاته تفهيم . . .
- والقى في هويتها مثاله، فأظهر عنها أفعاله . . .
- وأما قوله ﴿الرَّحِيمِ﴾؛ فإن أمير المؤمنين عليه السلام قال: . . .
- وإن كل مؤمن ومؤمنة من شيعتنا هو من رحم محمد . . .
- وإِنَّا لَنُعَلِّمُهُمْ بَشِيءَ مَنْ تَفْسِيرَ الْقُرْآنِ، مَا لَوْ . . .
- وَأَيْمُ اللَّهِ لَقَدْ قُضِيَ الْأَمْرُ أَنْ لَا يَكُونَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ . . .
- واحد لا بتأويل عدد . . .
- الْوَالِدَانِ اللَّذَانِ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُمَا الشُّكْرَ هُمَا اللَّذَانِ . . .
- ﴿وَالصَّلَاةَ الْوُسْطَى﴾ صلاة العصر . . .
- والله أني لأعرف الكلمة التي قالها لهمه فيكفرون . . .
- والله ما كنى الله في كتابه حتى قال: ﴿يَتَوَلَّئَنِي لَيْتَنِي . . .
- والمشيئة والإرادة والإبداع أسماءها ثلاثة ومعناها . . .
- وحملة كتاب الله . . .
- وروح القدس في جنان الصاقورة، ذاق من حدائقنا . . .
- وَكُنْ تَقَمَّصَهَا دُونِي الْأَشْقِيَانِ، وَنَازَعَانِي فِيمَا لَيْسَ . . .
- ولا تقل لما بلغك عنا أو نسب إلينا هذا باطل . . .
- وَلَا تَنْقُضِ الْيَقِينَ أَبَدًا بِالشَّكِّ؛ وَإِنَّمَا تَنْقُضُهُ بَيَقِينَ . . .
- وَلِذَلِكَ جَعَلَهُمْ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ، لِيَشْهَدَ مُحَمَّدٌ . . .
- وَمُحَمَّدٌ ﷺ أُعْطِيَ مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا، إِنَّ اللَّهَ . . .
- ومقاماتك التي لا تعطيل لها في كل مكان؛ يعرفك . . .
- ونحن صنائع ربنا، والخلق بعد صنائعنا . . .
- وهو مُنشئ الشيء حين لا شيء، إذ كان الشيء من . . .
- وهو مُنشئ الشيء حين لا شيء، دائم قائم . . .
- وَيْلٌ لِمَنْ لَأَكْهَأَ بَيْنَ لِحْيَيْهِ ثُمَّ لَمْ يَتَدَبَّرْهَا . . .

(حرف الياء)

- ٣٧٣ الباقر عليه السلام . . ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّغُوتِ﴾ ؛ فلان وفلان . .
- ٩٣ الصادق عليه السلام . . يا أخا عبد قيس ! إن وضع لك أمر فاقبله ، وإلا . .
- ١٣٨ عنهم عليه السلام . . يَا بَارِيَّ خَلَقِي رَحْمَةً بِي وَقَدْ كَانَ عَن خَلْقِي غَنِيًّا . .
- ١٩٠ النبي صلى الله عليه وآله . . يا بني عبد المطلب ! إن الرائد لا يكذب أهله . .
- ٦٠ الباقر عليه السلام . . يَا جَابِرُ ! إِنَّ لِلْقُرْآنِ بَطْنًا ؛ وَلِلْبَطْنِ بَطْنًا ، وَكَهْ ظَهْرٌ . .
- ٣٣٢ الباقر عليه السلام . . يا جابر ! ذلك خاص وعام ، فأما الخاص من الجوع . .
- ٨٨ الصادق عليه السلام . . يا داود ! نحن الصلاة في كتاب الله ﷻ ، ونحن الزكاة . .
- ١٩٦ النبي صلى الله عليه وآله . . يا رب ! أي الأعمال أفضل ؟ . فقال الله تعالى : ليس . .
- ١٢٦ السجاد عليه السلام . . يَا رَحْمَانَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمَهُمَا . .
- ١٤٧ عنهم عليه السلام . . يَا صَاحِبَ كُلِّ نَجْوَى وَيَا مُتَهَيِّئِ كُلَّ شَكْوَى . .
- ١٧٧ النبي صلى الله عليه وآله . . يا علي ! ما عرف الله حق معرفته غيري وغيرك ، وما . .
- ١٧٧ النبي صلى الله عليه وآله . . يا علي ! لا يعرفك إلا الله وأنا ، ولا يعرفني إلا الله . .
- ١٨٧ الصادق عليه السلام . . يا كامل ! اجعل لنا ربا نؤب إليه ، وقلوا فينا ما . .
- ٢٤٩ الأمير عليه السلام . . يا كهيعص ويا حم عسق . .
- ١٨٥ الصادق عليه السلام . . يا معاوية ! إن الله خلق المؤمنين من نوره ، وصبغهم . .
- ٣١٣ الصادق عليه السلام . . يا مفضل ! وما علمك بأن الظالم لا يُنال بعهد . .
- ١٠٨ الصادق عليه السلام . . يَا هَشَامُ ! اللَّهُ مُشْتَقٌّ مِنْ إِلَهٍ ، وَالْإِلَهِ يُقْتَضِي مَأْلُوهُمَا . .
- ٤٧ الصادق عليه السلام . . يَا هَيْثَمُ التَّمِيمِي ! إِنَّ قَوْمًا آمَنُوا بِالظَّاهِرِ وَكَذَّبُوا . .
- ٨٦ الصادق عليه السلام . . يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﷻ كَمَا عَلَّمْنَاهُمْ ، وَأَنْ مَا فِي . .
- ٣٢٨ الصادق عليه السلام . . يُصْبِحُ أَحَدُكُمْ وَتَحْتَ رَأْسِهِ صَحِيفَةٌ عَلَيْهَا مَكْتُوبٌ . .
- ١٢١ الرضا عليه السلام . . يعني أسم نفسي بسمه من سمات الله ؛ وهي العبادة . .
- ١٥٨ الصادق عليه السلام . . يعني موجود في غيبتك وفي حضرتك . .
- ٩٠ الباقر عليه السلام . . يقول : يا ليتني اتخذت مع الرسول علياً ولياً . .

فهرس مصادر التحقبق

❁ القرآن الكررم .

حرف (الألف)

- (١) الإتنان فف علوم القرآن ؛ لجلال الءفن عبد الرحمن السفوطف .
المكئبة الأقفافة - بفروت ، ١٤٠٤هـ .
- (٢) أءوبة مسائل الشفخ عبد عف القطففف ؛ للشفخ الأوءء الأحسائف .
ضمن ءوامع الكلم (مخطوط) .
- (٣) أءوبة مسائل الشفخ عف العرفض ؛ للشفخ الأوءء الأحسائف .
ضمن ءوامع الكلم (مخطوط) .
- (٤) أءوبة مسائل الملا حسفن الكرمانف ؛ للشفخ الأوءء الأحسائف .
ضمن ءوامع الكلم . (مخطوط) .
- (٥) إرشاء القلوب ؛ للحسن بن أبف الحسن الءفلمف .
ءار الشرف الرضف للنشر ، ١٤١٢هـ .
- (٦) الإرشاء ؛ للشفخ المففء محمد بن محمد بن النعمان .
المؤئر العالمف للشفخ المففء - قم المقدسة ، ١٤١٣هـ .
- (٧) أعلام الءفن ؛ للحسن بن أبف الحسن الءفلمف .
مؤسسة آل البفء ءللشلا - قم المقدسة ، ١٤٠٨هـ .

- (٨) إعلام الوري ؛ لأمين الإسلام الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي .
دار الكتب الإسلامية - طهران .
- (٩) إقبال الأعمال ؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
دار الكتب الإسلامية - طهران .
- (١٠) الأمالي ؛ للشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي الصدوق .
المكتبة الإسلامية ، ١٤٠٤ هـ .
- (١١) الأمالي ؛ للشيخ أبي جعفر الطوسي (شيخ الطائفة) .
دار الثقافة للنشر - قم المقدسة ، ١٤١٤ هـ .
- (١٢) الأمالي ؛ للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان .
المؤتمر العالمي للشيخ المفيد - قم المقدسة ، ١٤١٣ هـ .
- (١٣) الإحتجاج ؛ لأبي منصور ، أحمد بن علي الطبرسي .
نشر المرتضى - مشهد ، ١٤٠٣ هـ .

حرف (الباء)

- (١٤) بحار الأنوار ؛ للعلامة محمد باقر بن محمد بن محمد تقي المجلسي .
مؤسسة الوفاء ، بيروت لبنان ، ١٤٠٤ هـ .
- (١٥) بشارة المصطفى ﷺ ؛ لعماد الدين أبي جعفر محمد الطبري .
المكتبة الحيدرية - النجف الأشرف ، ١٣٨٣ هـ .
- (١٦) بصائر الدرجات ؛ لمحمد بن الحسن بن فروخ الصفار .
مكتبة آية الله المرعشي - قم المقدسة ، ١٤٠٤ هـ .
- (١٧) بصائر الدرجات (مختصر) ؛ للحسن بن سليمان الحلبي .
المطبعة الحيدرية - النجف الأشرف ، ١٣٧٠ هـ .
- (١٨) البلد الأمين ؛ لإبراهيم بن علي الكفعمي .
(النسخة المخطوطة) .

حرف (التاء)

- (١٩) تأويل الآيات الظاهرة؛ للسيد شرف الدين الحسيني .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٩ هـ .
- (٢٠) التَّحْصِين؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
مؤسسة دار الكتاب - قم المقدسة، ١٤١٣ هـ .
- (٢١) التَّحْصِين: لأحمد بن فهد الحلبي .
مدرسة الإمام المهدي - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ .
- (٢٢) تحف العقول؛ للحسن بن شعبة الحراني .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ .
- (٢٣) تفسير الإمام العسكري عليه السلام؛ منسوب إلى الإمام العسكري عليه السلام .
مدرسة الإمام المهدي (عج) - قم المقدسة، ١٤٠٩ هـ .
- (٢٤) تفسير البرهان؛ للسيد هاشم البحراني .
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - ١٤١٩ هـ .
- (٢٥) تفسير الصافي، للملا محسن الفيض الكاشاني .
مؤسسة الهادي - قم المقدسة، ١٤٠٥ هـ . أو مكتبة الصدر - ١٤١٦ هـ .
- (٢٦) تفسير العياشي؛ لمحمد بن مسعود العياشي .
المطبعة العلمية - طهران، ١٣٨٠ هـ .
- (٢٧) تفسير القمِّي؛ لعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي .
دار الكتاب - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ .
- (٢٨) تفسير القرآن الكريم؛ لضدر المتألّهين محمد بن إبراهيم الشيرازي .
إنتشارات بيدار، قم - إيران .
- (٢٨) تفسير فرات الكوفي؛ لفرات بن إبراهيم الكوفي .
مؤسسة الطبع والنشر، ١٤١٠ هـ .

- (٢٩) تقريب المعارف ؛ للشيخ تقي بن نجم الدين بن عبد الله الحلبي .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة ، ١٤٠٤ هـ .
- (٣٠) تنزيه الأنبياء ﷺ ؛ للسيد المرتضى أبي القاسم علي بن الحسين .
دار الشريف الرضي - قم المقدسة .
- (٣١) تفسير نور الثقلين ، للشيخ علي بن جمعة المحوزي .
مؤسسة إسماعيليان - قم ، ١٤١٦ هـ .
- (٣٢) التمحيص ؛ لمحمد بن همام الإسكافي .
مدرسة الإمام المهدي عج - إيران .
- (٣٣) التّهذيب ؛ للشيخ الطوسي أبي جعفر شيخ الطائفة .
دار الكتب الإسلامية - طهران .
- (٣٤) التّوحيد ؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة ، ١٣٩٨ هـ .

حرف (الثاء)

- (٣٥) ثواب الأعمال ؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .
دار الرضي للنشر - قم المقدسة ، ١٤٠٦ هـ .

حرف (الجيم)

- (٣٦) جامع الأخبار ؛ لتاج الدين محمد بن محمد الشعيري .
دار الرضي للنشر - قم المقدسة ، ١٤٠٥ هـ .
- (٣٧) جامع الأسرار ومنبع الأنوار ؛ للسيد حيدر بن علي الآملي .
مطبعة طهران - الطبعة الثانية ، ١٣٦٧ هـ .
- (٣٨) جمال الأسبوع ؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
دار الرضي للنشر - قم المقدسة .
- (٣٩) جوامع الكلم ؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
(النسخة المخطوطة) .

حرف (الحاء)

- (٤٠) حياة النفس؛ للشيخ الأوحى أحمد الأحسائي .
المطبوع بأمر الميرزا علي الحائري، شركة مطابع محمد العالمية، الكويت .

حرف (الخاء)

- (٤١) الخرائج والجرائح؛ للشيخ قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي .
مؤسسة الإمام المهدي (عج) - قم المقدسة، ١٤٠٩ هـ .
(٤٢) الخصال؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٣ هـ .

حرف (الدال)

- (٤٣) دعائم الإسلام؛ لنعمان بن محمد التميمي المغربي .
دار المعارف - مصر، ١٣٨٥ هـ .
(٤٤) الدعوات؛ للشيخ قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي .
مدرسة الإمام المهدي - قم المقدسة، ١٤٠٧ هـ .
(٤٥) دلائل الإمامة؛ لمحمد بن جرير الطبري .
دار الذخائر للمطبوعات - قم المقدسة .
(٤٦) دليل المتحيرين؛ للسيد كاظم بن السيد أحمد الرشتي .
منشورات مكتبة جامع الإمام الصادق عليه السلام - الكويت .

حرف (الراء)

- (٤٧) رسائل الحكمة، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
الدار العالمية، بيروت - ١٤١٤ هـ .
(٤٨) الرسالة البحرانية، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
ضمن جوامع الكلم، النسخة المخطوطة .

- (٤٩) الرسالة التوبلية ، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
ضمن جوامع الكلم ، النسخة المخطوطة .
- (٥٠) الرسالة الفارسية ، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
ضمن جوامع الكلم ، النسخة المخطوطة .
- (٥١) الرسالة القطيفية ، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
ضمن جوامع الكلم ، النسخة المخطوطة .
- (٥٢) الرجعة ؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
الدار العالمية ، بيروت - ١٤١٤ هـ .
- (٥٣) روضة الواعظين ؛ لمحمد بن الحسن الفتال .
دار الرضي - قم المقدسة .

حرف (الزاي)

- (٥٤) الزهد ؛ لحسين بن سعيد الأهوازي .
مؤسسة السيد أبو الفضل حسينيان - ١٤٠٢ هـ .

حرف (السين)

- (٥٥) سعد السعود ؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
دار الذخائر - قم المقدسة .
- (٥٦) سنن الترمذي (الجامع الصحيح) ؛ لأبي عيسى محمد الترمذي .
المكتبة الإسلامية - القاهرة .
- (٥٧) السنن الكبرى ومعه الجوهر النقي ؛ لأبي بكر البيهقي .
دار المعرفة - بيروت .

حرف (الشين)

- (٥٨) شرح الرسالة العلمية ، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
مطبعة السعادة - كرمان .

- (٥٩) شرح الزيارة الجامعة الكبيرة، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
 مطبعة السعادة - كرمان، ومكتبة العذراء عليها السلام - بيروت^(١) .
- (٦٠) شرح العرشية، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
 مطبعة السعادة، الطبعة الثانية - كرمان .
- (٦١) شرح الفوائد؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
 النسخة المخطوطة .
- (٦٢) شرح القوائد السبع الطوال الجاهليات؛ لمحمد بن القاسم الأنباري .
 دار المعارف، الطبعة الثانية - مصر، ١٣٨٢ هـ .
- (٦٣) شرح تبصرة المتعلمين، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
 ضمن جوامع الكلم، النسخة المخطوطة .
- (٦٤) شرح المشاعر، للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
 مطبعة السعادة، الطبعة الثانية - كرمان .
- (٦٥) شرح نهج البلاغة؛ لابن أبي الحديد عبد الحميد بن هبة الله المعتزلي .
 مكتبة آية الله المرعشي النجفي - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ .
- (٦٦) شواهد التنزيل؛ للحاكم أبي القاسم عبد الله الحسكاني النيشابوري .
 مؤسسة الطبع والنشر، ١٤١١ هـ .

حرف (الصَاد)

- (٦٧) صحيفة الإمام الرضا عليه السلام؛ للإمام الرضا عليه السلام .
 المؤتمر العالمي للإمام الرضا عليه السلام، ١٤٠٦ هـ .
- (٦٨) الصحيفة السجادية؛ للإمام علي بن الحسين عليه السلام .
 نشر الهادي - قم المقدسة .

(١) اعتمدنا في هذا المصدر على طبعتين، الأولى رمزنا لها ب(كرمان)، والثانية ب(إحفاقي).

(٦٩) الصَّراطُ المستقيم؛ لعلي بن يونس النباطي البياضي .

المكتبة الحيدرية - النجف الأشرف، ١٣٨٤ هـ .

حرف (الطاء)

(٧٠) الطَّرَاف؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .

مطبعة الخيام - قم المقدسة، ١٤٠٠ هـ .

حرف (العين)

(٧١) عجائب الملكوت؛ لعبد الله بن محمد بن عباس الزاهد .

دار المحجة البيضاء، الطبعة الرابعة - بيروت، ١٤٢١ هـ .

(٧٢) عدَّة الدَّاعي؛ لأحمد بن فهد الحلبي .

دار الكتاب الإسلامي، ١٤٠٧ هـ .

(٧٣) العدد القوية؛ للشيخ رضي الدين علي بن يوسف الحلبي .

مكتبة آية الله المرعشي النجفي - قم المقدسة، ١٤٠٨ هـ .

(٧٤) العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده؛ للحسن بن رشيق القيرواني .

دار الجليل - بيروت، الطبعة الرابعة، ١٣٩١ هـ .

(٧٥) العصمة؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .

الدار العالمية - بيروت، ١٤١٤ هـ .

(٧٦) علل الشَّرَائِع؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .

مكتبة الدَّأوري - قم المقدسة .

(٧٧) العُمْدَة؛ لابن البطريق يحيى بن حسن بن حسين الأسدي الحلبي .

مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٧ هـ .

(٧٨) عوالي اللآلئ؛ لابن أبي جمهور الأحسائي .

دار سيد الشهداء عليه السلام، - قم المقدسة، ١٤٠٥ هـ .

(٧٩) عيون أخبار الرضا عليه السلام؛ للشيخ محمد بن بابويه القمي الصدوق .
دار العالم للنشر (جهان)، ١٣٧٨ هـ .

حرف (الغين)

- (٨٠) غرر الحكم؛ لعبد الواحد بن محمد التميمي .
مكتب الإعلام الإسلامي - قم المقدسة .
- (٨١) الغيبة؛ للشيخ أبي جعفر الطوسي، (شيخ الطائفة) .
مؤسسة المعارف الإسلامية - قم المقدسة، ١٤١١ هـ .
- (٨٢) الغيبة؛ لمحمد بن إبراهيم النعماني .
مكتبة الصدوق - طهران، ١٣٩٧ هـ .

حرف (الفاء)

- (٨٣) فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين؛ لإبراهيم بن محمد الجويني .
مؤسسة المحمودي - الطبعة الأولى، بيروت، ١٣٩٨ هـ .
- (٨٤) فرحة الغري؛ للسيد عبد الكريم بن طاووس .
دار الرضي للنشر - قم المقدسة .
- (٨٥) فلاح السائل؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
مكتب الإعلام الإسلامي - قم المقدسة .

حرف (القاف)

- (٨٦) قصص الأنبياء عليهم السلام؛ لقطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي .
مؤسسة البحوث الإسلامية - مشهد، ١٤٠٩ هـ .
- (٨٧) قصص الأنبياء عليهم السلام؛ للسيد نعمة الله الجزائري .
مكتبة آية الله المرعشي - قم المقدسة، ١٤٠٤ هـ .

حرف (الكاف)

- (٨٨) الكافي ؛ ثقة الإسلام محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني .
دار الكتب الإسلامية - طهران .
- (٨٩) كامل الزيارات ؛ لأبي القاسم جعفر بن قولويه القميّ .
دار المرتضوية - النجف الأشرف ، ١٣٥٦ هـ .
- (٩٠) كتاب العين ؛ لأبي الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي .
مركز البحوث الكمبيوترية للعلوم الإسلامية - إيران .
- (٩١) كتاب المزار ؛ للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان .
المؤتمر العالمي للشيخ المفيد - قم المقدسة ، ١٤١٣ هـ .
- (٩٢) كشف الغمة ؛ لعلي بن عيسى الإربلي .
مكتبة بني هاشمي - تبريز ، ١٣٨١ هـ .
- (٩٣) كشف اليقين ؛ للعلامة الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة ، ١٤١١ هـ .
- (٩٤) الكشكول ؛ للشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي .
ويُسمى بـ(المجموع) أيضاً ، (مخطوط) .
- (٩٥) كمال الدين ؛ للشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي .
دار الكتب الإسلامية - قم المقدسة ، ١٣٩٥ هـ .
- (٩٦) كنز الفوائد ؛ لأبي الفتح محمد بن علي الكراجكي الطرابلسي .
دار الذخائر - قم المقدسة ، ١٤١٠ هـ .

حرف (اللام)

- (٩٧) لسان العرب ؛ لابن منظور محمد بن مكرم بن علي الأنصاري .
مركز البحوث الكمبيوترية للعلوم الإسلامية - إيران .

حرف (الميم)

- (٩٨) مئة منقبة؛ لابن شاذان محمد بن أحمد بن علي القمي .
مدرسة الإمام المهدي عليه السلام - قم المقدسة ، ١٤٠٧ هـ .
- (٩٩) المؤمن؛ حسين بن سعيد الأهوازي .
مدرسة الإمام المهدي عليه السلام - قم المقدسة ، ١٤٠٤ هـ .
- (١٠٠) متشابه القرآن؛ لرشيد الدين محمد بن شهر آشوب المازندراني .
دار بيدار للنشر - إيران ، ١٣٦٩ هـ .
- (١٠١) المجتني؛ للسيد علي بن طاووس الحلبي .
دار الذخائر - قم المقدسة ، ١٤١١ هـ .
- (١٠٢) مجمع البحرين؛ للطريحي .
مركز البحوث الكمبيوترية للعلوم الإسلامية - إيران .
- (١٠٣) مجمع البيان؛ للشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي .
دار المعرفة ، الطبعة الأولى - بيروت ، ١٤٠٦ هـ .
- (١٠٤) مجمع التفاسير؛ للسيد حسين آل هاشمي .
مطبعة السعادة - كرمان .
- (١٠٥) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد؛ لنور الدين الهيثمي .
دار الكتاب العربي - بيروت .
- (١٠٦) مجموعة ورّام؛ للأمير ورّام بن أبي فراس .
مكتبة الفقيه - قم المقدسة .
- (١٠٧) المحاسن؛ لأحمد بن محمد بن خالد البرقي .
دار الكتب الإسلامية - قم المقدسة ، ١٣٧١ هـ .
- (١٠٨) مستدرک الوسائل؛ للمحدث الميرزا حسين النوري .
مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، - قم المقدسة ، ١٤٠٨ هـ .

- (١٠٩) المستدرک علی الصّحیحین؛ لأبي عبد الله بن الحكم النيسابوري .
دار الكتب العلمية - بيروت .
- (١١٠) مشارق أنوار اليقين، للحافظ رجب البرسي .
دار الأندلس - بيروت، ومؤسسة الأعلمي - بيروت، ١٤٢٢ هـ .
- (١١١) مشكاة الأنوار؛ لعلي بن الحسن الطبرسي .
المكتبة الحيدرية - النجف الأشرف، ١٣٨٥ هـ .
- (١١٢) مصباح الشريعة؛ للإمام جعفر الصادق عليه السلام .
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ١٤٠٠ هـ .
- (١١٣) مصباح المتهدّد؛ للشيخ الطوسي .
مؤسسة فقه الشيعة - بيروت، ١٤١١ هـ .
- (١١٤) المصباح؛ لإبراهيم بن علي الكفعمي .
دار الرضي (الزاهدي) - قم المقدسة، ١٤٠٥ هـ .
- (١١٥) معاني الأخبار؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤٠٣ هـ .
- (١١٦) مفتاح الفلاح؛ للشيخ محمد بن الحسين بن عبد الصمد البهائي .
دار الأضواء - بيروت، ١٤٠٥ هـ .
- (١١٧) المقام الأسنى؛ لإبراهيم بن علي الكفعمي .
مؤسسة قائم آل محمد - قم المقدسة، ١٤١٢ هـ .
- (١١٨) مكارم الأخلاق؛ للحسن بن الفضل الطبرسي .
دار الشريف الرضي - قم المقدسة المقدسة، ١٤١٢ هـ .
- (١١٩) من لا يحضره الفقيه؛ للشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي الصدوق .
مؤسسة النشر الإسلامي - قم المقدسة، ١٤١٣ هـ .

- (١٢٠) مناقب آل أبي طالب عليهم السلام؛ لمحمد بن شهر آشوب المازندراني .
مؤسسة العلامة للنشر - قم المقدسة ، ١٣٧٩ هـ .
- (١٢١) منتخب الأنوار المضيئة؛ لعلي بن عبد الكريم النيلي .
مطبعة الحيام - قم المقدسة ، ١٤٠١ هـ .
- (١٢٢) منية المرید؛ لزين الدين بن علي بن أحمد العاملي الجبعي .
مكتب الإعلام الإسلامي - قم المقدسة ، ١٤٠٩ هـ .
- (١٢٣) موجز علوم القرآن؛ لداود العطار .
مؤسسة الأعلمي - الطبعة الثانية ، ١٣٩٩ هـ .

حرف (النون)

- (١٢٤) نهج البلاغة؛ للإمام علي عليه السلام ، جمع: الشريف الرضي .
دار الهجرة للنشر - قم المقدسة .
- (١٢٥) نهج الحق وكشف الصدق؛ للعلامة الحسن بن يوسف الحلبي .
مؤسسة دار الهجرة - قم المقدسة ، ١٤٠٧ هـ .

حرف (الواو)

- (١٢٦) وسائل الشيعة؛ لمحمد بن الحسن الحر العاملي .
مؤسسة آل البيت عليهم السلام - قم المقدسة ، ١٤٠٩ هـ .

حرف (الياء)

- (١٢٧) ينابيع المودة لذوي القربى؛ للشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي .
دار الأسوة ، ط الأولى ، ١٤١٦ هـ .

فهرس موضوعات التفسير

الصفحة	الموضوع
٥	كلمة الناشر..
٨	تقديم بقلم: آية الله العظمى الميرزا الحائري الإحقاقي (دام ظله)
٩	القرآن الكريم الظاهرة السماوية الأبدية
١٤	الوحي الإلهي على نبي الرحمة ﷺ وأكمل الكتب السماوية
١٤	تفسير القرآن الكريم
١٩	بين يدي هذا التفسير
٢١	مقدمة المحقق
٢٢	القرآن . . انطلاقة المعارف
٢٣	الشيخ الأوحى تفتُّ وعلوم القرآن
٢٤	فكرة هذا التفسير
٢٦	خطوات إنجاز هذا التفسير
٢٦	أ) البحث والجمع
٢٨	ب) الفرز والتصنيف
٢٩	ج) التحقيق والعنونة والفهرسة
٣١	ترجمة حياة الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي تفتُّ
٣١	اسمه ونسبه الشريف
٣١	مولده ونشأته
٣٢	مشائحه في الرواية

٣٣	تلامذته
٣٤	مؤلفاته
٣٥	ثناء العلماء عليه
٣٦	وفاته ومدفنه
٣٩	مقدمة تفسير الشيخ الأوحى الأحسائي تدبر
٤١	القرآن معجزة النبي ﷺ الخالدة
٤٣	من لا نظير له فلا نظير لكلامه
٤٥	القرآن محيط باللغات
٤٦	ضرورة الاقتداء بالكتاب والسنة
٤٨	أنواع التفسير
٥٨	شروط التفسير بالتأويل
٦٣	الكتاب الصامت والناطق
٦٤	إشكال وجواب
٦٨	لن يفترقا
٧١	أهل البيت ﷺ حملة كتاب الله
٧٧	آيات الله لدى أهل البيت ﷺ
٨٨	معرفة أهل البيت في القرآن ميزان محض الإيمان
٩٢	كيفية التعامل مع روايات أسرار أهل البيت ﷺ
١٠١	تفسير سورة الفاتحة
١٠٥	تفسير قوله تعالى: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾
١٠٥	تفسير البسملة
١١٢	إعراب البسملة في ظاهر اللغة وباطنها
١١٥	البسملة منبع مياه جنة الدنيا
١١٨	بعض خصائص البسملة
١١٩	شرح مفردات البسملة

- ١١٩ ﴿ بِسْمِ ﴾
- ١٢٢ هـ اَللّٰهُ ﴿
- ١٢٢ هل مدلول لفظ الجلالة في البسملة والفاحة متحد أم لا؟
- ١٢٣ خواص لفظ الجلالة
- ١٢٥ ﴿ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ﴾
- ١٢٥ أقسام الرحمة الإلهية
- ١٢٩ ﴿ الرَّحْمٰنِ ﴾
- ١٢٩ الرَّحْمِ وَالرَّحْمٰنِ
- ١٣٥ رحم الرَّحْمٰنِ وَصَلَتْهَا
- ١٣٦ خواص اسم الرَّحْمٰنِ
- ١٣٧ ﴿ الرَّحِيْمِ ﴾
- ١٣٧ الرحمة الواسعة
- ١٣٩ خواص اسم الرحيم
- ١٤٠ اختصاص الله والرَّحْمٰنِ به تعالى
- ١٤٢ الرحمن والرحيم حقيقة على الله أم مجاز؟!
- ١٤٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾
- ١٤٥ ﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ﴾
- ١٤٧ ﴿ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ﴾
- ١٤٩ ﴿ الْعٰلَمِيْنَ ﴾
- ١٥٣ تفسير قوله تعالى: ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ﴾
- ١٥٣ خصائص اسم الله الملك
- ١٥٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْبُ ﴾
- ١٥٤ من المقصود بالخطاب ، وبأي معنى؟

- ١٦١ حول حديث الإمام الصادق عليه السلام
- ١٦٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾
- ١٦٦ ﴿ أَهْدِنَا ﴾
- ١٧٠ الهداية
- ١٧٠ الصراط المستقيم
- ١٧٥ معنى كون الصراط أدق من الشعر، وأحد من السيف
- ١٧٩ ملاحظات عرفانية حول الصراط المستقيم
- ٢١٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ .. وَلَا الضَّالِّينَ ﴾
- ٢١٧ الذين أنعم الله عليهم
- ٢١٩ تفسير سورة الإخلاص
- ٢٢٣ سورة التوحيد نسبة الرب
- ٢٢٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾
- ٢٢٤ البسملة والنسبة الإلهية
- ٢٢٧ الاسم الأعظم والبسملة
- ٢٣٠ تفسير قوله تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾
- ٢٣٢ إشكال وجوابه
- ٢٣٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾
- ٢٤٢ تفسير قوله تعالى: ﴿ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ .. وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴾
- ٢٤٤ فضل قراءة سورة التوحيد
- ٢٤٧ تفسير سورة البقرة
- ٢٤٩ الحروف المقطعة في أوائل السور
- ٢٥١ الحروف النورانية
- ٢٥٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ التَّ ﴾
- ٢٥٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

- ٢٥٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي ... ﴾ ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ... ﴾ ﴿
- ٢٥٦ ﴿ عَلَى عَبْدِنَا ﴾
- ٢٥٧ ﴿ وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾
- ٢٥٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ... ﴾ ﴿
- ٢٥٩ نعيم جنتي الدنيا والآخرة
- ٢٦٢ تفسير قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ ءَمُوتًا ... ﴾ ﴿
- ٢٦٢ القبر الأول
- ٢٦٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ... ﴾ ﴿
- ٢٦٤ جمع بين الآيات ، ومعنى الاستواء
- ٢٦٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ ... ﴾ ﴿
- ٢٦٦ علة استخلاف آدم
- ٢٦٧ معنى استنكار الملائكة ولو اذهم بالعرش
- ٢٦٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ ... ﴾ ﴿
- ٢٦٩ ماهية الأسماء
- ٢٦٩ بين الألفاظ والمعاني مناسبة ذاتية
- ٢٧٢ انتقاد ومناقشة
- ٢٧٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ... ﴾ ﴿
- ٢٧٤ أفضل تكريم للإنسان
- ٢٧٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ فَتَلَقَّى ءَادَمُ مِنْ رَبِّهِ ءَكَلِمَاتٍ فَتَابَ ... ﴾ ﴿
- ٢٧٧ الكلمات القرآنية
- ٢٧٧ الكلمات التي تلقاها آدم من ربه
- ٢٧٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ يَنْبَغِي إِسْتِرْءَايَ أَذْكَرُوا نِعْمَتِي الَّتِي ... ﴾ ﴿
- ٢٧٩ عهد الله الأعظم

- ٢٨٦ تفسير قوله تعالى: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا...﴾
- ٢٨٦ حقيقة الصلاة
- ٢٨٩ الإطلاقات الباطنية للصلاة
- ٢٩١ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا آدْخُلُوا...﴾ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ...﴾
- ٢٩١ باب حطة في الظاهر والباطن
- ٢٩٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ...﴾
- ٢٩٩ قلوب المنافقين والكفار والمشركين
- ٣٠١ تفسير قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ...﴾
- ٣٠١ فائدة النسخ
- ٣٠٣ أهل البيت عليهم السلام في آية النسخ
- ٣٠٤ هل يمكن إيجاد مثل محمد عليه السلام أو أفضل منه وقبله؟
- ٣٠٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا...﴾
- ٣٠٨ أهل البيت عليهم السلام وإيتاء الزكاة
- ٣١١ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُوحَهُ بِكَلِمَاتٍ...﴾
- ٣١١ الكلمات القرآنية
- ٣١٢ شرط عهد الإمامة
- ٣١٣ الكافر هو الظالم
- ٣١٤ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ...﴾ ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا...﴾
- ٣١٤ من الأمة المسلمة؟
- ٣١٦ تفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ...﴾
- ٣١٦ اختلاف المواضيع سبب اختلاف الأحكام
- ٣١٨ تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا...﴾ ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ...﴾ فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِءِ... ﴿

- ٣١٨ الأمم السَّابِقَة تؤمن بأهل البيت عليهم السلام
- ٣٢٠ المؤمنون بأهل البيت عليهم السلام هم المهتدون
- ٣٢٣ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا .. ﴾ ﴿٣٢٣﴾
- ٣٢٣ من هم شهداء الله على خلقه؟
- ٣٢٥ الشهداء هم الأئمة وشيعتهم بالتَّبَع
- ٣٢٨ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا فَاسْتَبِقُوا .. ﴾ ﴿٣٢٨﴾
- ٣٢٨ أينما يكون أصحاب القائم يأت بهم الله جميعاً
- ٣٢٩ أعظمهم إيماناً
- ٣٣٠ بيان وتوضيح
- ٣٣١ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ .. ﴾ ﴿٣٣١﴾
- ٣٣١ موعده هذا الخوف والجوع والنقص
- ٣٣٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا .. ﴾ ﴿٣٣٤﴾
- ٣٣٤ معنى الاسترجاع ، وكيفية رجوع الخلق إلى الله
- ٣٣٦ تفسير قوله تعالى: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ .. ﴾ ﴿٣٣٦﴾
- ٣٣٦ ما هي البيوت ، ومن هم الأبواب؟
- ٣٣٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ .. وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى .. ﴾ ﴿٣٣٧﴾
- ٣٣٨ سفر الآخرة؛ راحلته وزاده
- ٣٣٩ التقوى وأنواعها
- ٣٤٢ تفسير قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آدْخُلُوا فِي السِّلْمِ .. ﴾ ﴿٣٤٢﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ
- ٣٤٢ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا .. ﴾ ﴿٣٤٢﴾
- ٣٤٢ إطلاقات السَّلْم وحقيقته عند أهل البيت عليهم السلام
- ٣٤٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي .. ﴾ ﴿٣٤٥﴾
- ٣٤٥ موعده تحقّق هذه الآية الشريفة

- ٣٤٨ تفسير قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ...﴾
- ٣٤٨ بداية خلق الخلق
- ٣٥١ احتجاج الله في ابتدائه الخلق
- ٣٥٣ تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا...﴾
- ٣٥٣ متى نصر الله؟
- ٣٥٥ تفسير قوله تعالى: ﴿حَنِيفُوهَا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوَسْطَى...﴾
- ٣٥٥ الصلاة الوسطى وما لها من إطلاقات
- ٣٥٥ الاعتبار الأول
- ٣٥٦ الاعتبار الثاني
- ٣٥٧ الاعتبار الثالث
- ٣٥٨ الاعتبار الرابع
- ٣٥٨ الاعتبار الخامس
- ٣٦١ تفسير قوله تعالى: ﴿... وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ...﴾
- ٣٦١ هل يحيطون بعلمه الذاتي؟
- ٣٦٢ وجوه واحتمالات
- ٣٦٤ زيادة إيضاح وبيان
- ٣٦٩ حدود العلم المحاط به
- ٣٧١ ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾
- ٣٧٢ تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنْ...﴾
- ٣٧٢ الطاغوت، معانيه وحقيقته
- ٣٧٤ تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتَى...﴾
- ٣٧٤ لماذا سأل الخليل عليه السلام، ما سأل؟
- ٣٧٥ الطيور الأربعة في الظاهر والباطن

- ٣٧٧ تفسير قوله تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ .. ﴾
- ٣٧٧ حقيقة الحبة والسنابل والمئة
- ٣٨٠ كمال الزهراء عليها السلام الشعوري والظهوري
- ٣٨٢ أيام الإمام المهدي عليه السلام
- ٣٨٣ تفسير قوله تعالى: ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ .. ﴾
- ٣٨٣ الفحشاء في الظاهر والباطن
- ٣٨٥ تفسير قوله تعالى: ﴿ ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ .. ﴾
- ٣٨٥ خلافتهم عليهم السلام من طرق السنة
- ٣٨٧ شرح وبيان
- ٣٨٩ الخاتمة
- ٣٩١ رسم خط القرآن الكريم بخط المؤلف
- ٣٩٨ سورة الفاتحة
- ٣٩٩ سورة البقرة

الفهارس العامة للتفسير

- ٤٥٥ فهرس الروايات الشريفة
- ٤٧٠ فهرس مصادر التحقيق
- ٤٨٣ فهرس الموضوعات
- ٤٩٢ التعريف بمؤسسة فكر الأوحاد تت

التعريف بمؤسسة فكر الأوحِد قَدْسُ

للتحقيق والطباعة والنشر

قد لا يجهل الكثيرون وجود مدرسة تسمى بـ«مدرسة الشيخ الأوحِد الأحسائي قَدْسُ»، لكن القليل من أولئك يعرفون مميزات ومبتكرات ومصنفات أعلام هذه المدرسة في شتى العلوم، والتي كانت رائدة في منتصف القرن الثالث عشر؛ بما أنتجته للعالم الإسلامي.

ولعل الجهود التي بُذلت من أعلامها منذ تلك الفترة إلى يومنا الحاضر في حفظ هذا التراث؛ كان من أهم الأسباب في عدم خبوِّ صدى هذه المدرسة، وخصوصاً في يومنا المعاصر، الذي تصدَّى فيه المولى المجاهد خادم الشريعة الغراء آية الله العظمى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي (دام ظله) عميد هذه المدرسة لإحيائها من جديد، في محاضراته وندواته ومؤلفاته القيِّمة، وسعيه الدؤوب في التشجيع على طباعة تراث هذه المدرسة، وتحديثه وتطويره بما يناسب طباعات الكتب الفاخرة في يومنا هذا.

بإشراف من جنابه (دام ظله) تأسست الكثير من اللجان والمؤسسات التي عنيت بهذا الشأن، وكان من ضمنها مؤسسة فكر الأوحِد قَدْسُ للتحقيق والطباعة والنشر، والتي آلت على نفسها -منذ الأيام الأولى لتأسيسها- أن تكون إحدى الأيدي المظهرة لهذا التراث الغني بتعاليم أهل البيت وأسرارهم وتوجيهاتهم عليهم السلام، لتقدِّمها للقراء الأعزَّة في الساحة الفكرية والأوساط العلمية.

❖ التأسيس:

بمباركة وإشراف من المولى خادم الشريعة (دام ظله العالي) تأسست مؤسسة فكر الأوحِد في عام: (١٤٢١هـ)، بمساعي مجموعة من طلبة العلوم الدينية الأحسائيين في منطقة السيدة

زينب عَليَّاءَ بدمشق، في الجمهورية العربية السورية.

❖ أهم أهداف المؤسسة:

(١) جمع تراث المدرسة: السعي الحثيث وراء جمع كل ما صنَّفه علماء هذه المدرسة من مخطوطات، تُبيِّن الأفكار والقواعد الصحيحة لهذه المدرسة، كان من أوَّل وأهم الأهداف التي سعت إليها المؤسسة.

وقد كان لتحقيق هذا الهدف صعوبته القصوى؛ حيث أن تلك المخطوطات لم تكن محصورة في مكان معين، بل إن في العراق وإيران وكذلك في الخليج من المخطوطات المتفرقة الكثير الكثير.

وبتوفيقه تعالى وبعد صرف جهود وأموال ليست بالقليلة تم الحصول على عدد كبير منها حُزِنَ في أرشيف المؤسسة.

(٢) التحقيق والطباعة بأحدث الوسائل: تتبنى المؤسسة في تحقيقها لكتب هذه المدرسة أحدث الأساليب العالمية المتبعة في هذا الفن، وتتابع كل تطور يستفيد القارئ من تنفيذه، وتسعى جاهدة في التركيز على الفهرسة والعنونة والتبسيط والتعليق والشرح الذي يُبيِّن أفكار هذه المدرسة، ليكون في متناول جميع القراء.

(٣) النشر على أكبر نطاق: باعتبار أن فكر هذه المدرسة ينبغي أن يستفيد منه جميع المؤمنين في بقاع العالم، حرصت المؤسسة على نشر وتوزيع إصداراتها في كلِّ مكانٍ ممكن، وذلك بالاتفاق مع دور النشر العالمية في بيروت وغيرها.

مع الحرص على المشاركة في معارض الكتب المحلية والدولية في شتى البلدان، وإهداء بعض الإصدارات إلى المكتبات المشهورة، لتكون بين كتب رفوفها، وتكون متاحة لجميع القراء.

وكان من ثمار هذا التوجه؛ رسائل عدة وصلت إلى إدارة المؤسسة من بيروت والبحرين والأحساء والنجف والكويت وعمان واليمن وغيرها من البلاد العربية والعالمية، التي تُثني على جهودها، وتطلب أحدث إصداراتها.

❖ تطلعات المؤسسة:

لما كبت التطورات التكنولوجية؛ تطمح المؤسسة في المستقبل القريب إلى تحويل التراث الضخم لهذه المدرسة من مخطوطات إلى برامج كمبيوترية لتكون في متناول الجميع ونطلق عليها عنوان: (سلسلة مخطوطات مدرسة الشيخ الأوحَد الأحسائي) ابتداءً من مخطوطة جوامع الكلم إلى بقية مخطوطات مؤلفات أعلام المدرسة.

وتكوين برامج أخرى تحوي آخر إصدارات المؤسسة على التوالي.

كما وتعتزم المؤسسة إطلاق موقعها على الشبكة العالمية للمعلومات (الإنترنت) في القريب المأمول إن شاء الله تعالى.

❖ من إصدارات المؤسسة:

(١) أسرار الشهادة (سرُّ الحقيقة في واقعة الطفوف).

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تَدْنِي.

تحقيق: الشيخ راضي السلطان. سنة الطباعة: ١٤٢١ هـ.

(٢) رؤى حول الأسرار الحسينية في مدرسة الشيخ الأحسائي تَدْنِي.

تأليف: الشيخ الأوحَد الأحسائي تَدْنِي، والسيد كاظم الرشتي تَدْنِي.

جمع وإعداد وتحقيق: الشيخ راضي السلطان. سنة الطباعة: ١٤٢٢ هـ.

(٣) كشف الحق (في مسائل المعراج).

تأليف: السيد كاظم الحسيني الرشتي تَدْنِي. تحقيق: أمير عسكري.

إعداد وتقديم: الشيخ راضي السلطان. سنة الطباعة: ١٤٢١ هـ.

(٤) نظرة فيلسوف (في سيرة الأحسائي والرشتي).

تأليف: الفيلسوف الفرنسي هنري كوربان. ترجمة: خليل زامل.

إعداد وتقديم: الشيخ راضي السلطان. سنة الطباعة: ١٤٢٣ هـ.

(٥) السلوك إلى الله ﷻ.

- تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
- تحقيق : الشيخ صالح الدباب . سنة الطباعة : ١٤٢٣ هـ .
- ٦) شرح دعاء السمات (ويليه شرح حديث القدر) .
- تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
- تحقيق وتعليق : الشيخ راضي السلّمان . سنة الطباعة : ١٤٢٣ هـ .
- ٧) مسائل حكمية ؛ (أجوبة مسائل الشيخ محمد القطيفي) .
- تأليف : الشيخ الأوحّد أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
- تحقيق : الشيخ صالح الدباب . سنة الطباعة : ١٤٢٣ هـ .
- ٨) أسرار أسماء المعصومين ﷺ .
- تأليف : السيد كاظم الحسيني الرشتي قدس سره .
- تحقيق : الشيخ صالح الدباب . سنة الطباعة : ١٤٢٣ هـ .
- ٩) صفحات مشرقة من حياة الإمام المصلح قدس سره .
- تأليف : للمولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي (دام ظله) .
- إعداد : الشيخ راضي السلّمان . سنة الطباعة : ١٤٢٣ هـ .
- ١٠) عبقات من فضائل أهل البيت ﷺ ، (قصيدة شعرية) .
- من نظم : الشيخ الأوحّد أحمد بن زين الدين الأحسائي قدس سره .
- إعداد وتعليق : الشيخ راضي السلّمان . سنة الطباعة : ١٤٢٤ هـ .
- ١١) توضيح الواضحات ، (ردود على اعتراضات البرقعي) .
- تأليف : للمولى الميرزا عبد الرسول الحائري الإحقاقي (دام ظله) .
- ترجمة : محمد علي داعي الحق .
- تحقيق وتعليق : راضي ناصر السلّمان . سنة الطباعة : ١٤٢٤ هـ .

يمكنكم التعرف على آخر إصدارات المؤسسة، أو إيصال تبرعاتكم أو اقتراحاتكم
واستفساراتكم على العناوين التالية:

الجمهورية العربية السورية - دمشق

السيدة زينب عليها السلام صندوق بريد: ٢١٣

البريد الإلكتروني: MF_alawhad@hotmail.com

موبايل: (٣٠٦٧٦٦ ٩٣ ٠٠٩٦٣)



ملاحظة: للراغبين في إعلامهم بمعرفة وقت صدور الجزء الثاني من هذا التفسير؛
إرسال عناوين بريدهم الإلكتروني على البريد أعلاه

